

بنگلہ دیش میں پارہ دن

ساقی آرٹسٹس

PDF BOOK COMPANY

مدد، مشاورت، تجاویز اور شکایات:



Muhammad Husnain Siyalvi

0305-6406067

Sidrah Tahir

0334-0120123

Muhammad Saqib Riyaz

0344-7227224

عَتِیقِ صَدِیقِی

بنگلہ دیش



بارہ دن

قومی ایکٹا ٹرسٹ نئی دہلی

915-4
64

328365



مصنف

مئی ۱۹۴۲ء

قیمت



مطبوعہ نیو پبلک پریس دہلی

پیش لفظ

عوامی جمہوریہ بنگلہ دیش کے باضابطہ قیام کے عین ہی پہلے بعد
اپریل ۱۹۷۲ء میں، جنگہ دیش جانے اور وہاں بارہ دن قیام کرنے کا مجھے موقع
ملا۔ آگے آنے والے صفحات میرے اسی سفر کے تاثرات و تجربات ہیں۔

اردو میں سیاسی مسائل کو عموماً، اور مسائل حاضرہ کو خصوصاً، تصنیف و تالیف
کا مستقل موضوع بنانے کی روایت چوں کہ اب تک قائم نہیں ہو سکی ہے، اس لیے میری
ہی طرح آپ کے لیے بھی یہ فیصلہ کرنا شاید آسان نہ ہو کہ جنگہ دیش میں بارہ دن
سیاسی سفرنامہ ہے یا رپورٹائر۔ میں سمجھتا ہوں کہ اسے رپورٹائر کا نام دینا زیادہ
قرین صحت ہوگا۔

عوامی جمہوریہ بنگلہ دیش ہمارے ملک کی طرح برصغیر ہند کی ایک
اہم اکائی ہے۔ اسے اپنا وجود منوانے میں غیر معمولی جدوجہد ہی نہیں، باقاعدہ جنگ



پیر منظر

آج کو سمجھنے کے لئے، خواہ وہ کسی فرد کا ہو یا قوم کا، گزرے ہوئے کل کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ جنگلہ دیش کل تک پاکستان کا حصہ تھا، لیکن آج، آزاد و خود مختار مملکت ہے، اور اس حقیقت سے پاکستان کا ہر فرد — ذوالفقار علی بھٹو سے لے کر جمن اور کلن تک بہ خوبی واقف بھی ہے، مگر بعض نفسیاتی اسباب کی بنا پر اسے تسلیم کرنے سے گریز کر رہا ہے۔ یہی نفسیاتی اسباب تھے جن کی بنا پر، یہ قول صدر بھٹو ”امریکا نے روس کی حکومت کو تیس سال تک اور چین کی حکومت کو تو آج تک تسلیم نہیں کیا ہے“

صدر بھٹو کا یہ طرز عمل قطعاً حیران کن نہیں ہے۔ بانی پاکستان محمد علی جناح اگر زندہ ہوتے تو تقسیم پاکستان کو دیکھ کر قدرتی طور پر ان کا رد عمل بھی وہی ہوتا جو عام پاکستانیوں کا ہوا ہے۔ لیکن یہ سن کر لوگوں کو آج شاید حیرت ہو کہ قیام پاکستان کے وقت مسٹر جناح کو مشرقی بنگال سے کوئی خاص دل چسپی نہیں تھی۔

تقسیم ہند کے سلسلے میں جب پنجاب اور بنگال کی تقسیم کا سوال سامنے آیا تو غیر منقسم ہال کے مسلمان اور ہندو لیڈروں نے، جن میں شہید سہروردی اور سرت چندر بوس کے نام موصیت سے قابل ذکر ہیں، یہ اسکیم بنائی کہ بنگال کو تقسیم کرنے کی جگہ پر اسے متحد رکھ کر ایک آزاد و خود مختار ریاست کا درجہ دے دیا جائے۔ اس اسکیم کی ناکامی کے اسباب کا تجزیہ ہمارے

موضوع سے خارج ہے۔ لیکن اس قصے کا یہ پہلو ہمارے موضوع سے براہ راست تعلق رکھتا ہے کہ لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے جب یہ تجویز مسٹر جناح کے سامنے رکھی، تو ان کا تاثر یہ تھا:

”اگر ایسا ہوا، تو مجھے خوشی ہوگی۔ کلکتہ اگر نہیں ملتا ہے تو [مشرقی]

بنگال سے کیا فائدہ! وہ دونوں [مشرقی و مغربی بنگال] اگر متحد رہیں تو بہتر ہے۔

مجھے یقین ہے کہ پاکستان کے ساتھ بھی ان کے تعلقات دوستانہ رہیں گے۔“

مسٹر جناح کا یہ نقطہ نظر مسلم لیگ کے اجلاس لاہور (۱۹۴۰ء) کی اس تجویز کے بھی،

بڑی حد تک، مطابق تھا، جو آگے چل کر ہماری تاریخ میں ”تجویز پاکستان“ کے نام سے مشہور ہوئی۔

اس تجویز کے مطابق مسلم اکثریت کے علاقوں کی دو آزاد و خود مختار ریاستوں کی تشکیل کا مطالبہ

کیا گیا تھا۔ — ایک شمال مغرب میں اور دوسری شمال مشرق میں۔ لیکن یہ حیرت ناک ہے کہ

قیام پاکستان کے وقت اس تجویز کو یک سر نظر انداز کیا گیا اور دو ریاستوں کی جگہ پر ایک ہی

ریاست پاکستان کے نام سے قائم کی گئی۔ یہی غلطی ”تقسیم پاکستان“ کی اصل بنیاد بن گئی۔

ہندوستان کے آخری انگریز گورنر جنرل اور تقسیم ہند کے خالق لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے قیام

پاکستان کے کچھ ہی دنوں بعد جب اپنے جانشین راج گوپال آچاریہ سے کہا تھا کہ مشرقی پاکستان

پچیس سال بھی پاکستان کے ساتھ نہ رہ سکے گا، تو شاید ان کے پیش نظر بھی مسلم لیگ کی یہی غلطی

تھی۔ لیکن ’مسلم بنگال‘ کے ’مسلم پاکستان‘ سے مکمل طور پر الگ ہونے کے اور بھی بہت سے

اسباب تھے، جنہیں سمجھنے کے لئے ہمیں کچھ پیچھے کی طرف جانا ہوگا۔

علاحدگی پسندی کے جو رجحانات مشرقی بنگال میں پیدا ہوئے، یا جو پاکستان کے باقی ماندہ

علاقوں — خصوصاً صوبہ سرحد، بلوچستان اور کچھ حد تک سندھ میں بھی سراٹھارہے ہیں حقیقتاً

وہ تقسیم سے پہلے کے دس برسوں (۱۹۳۸ء تا ۱۹۴۷ء) کی اس مسلم سیاست کا رد عمل ہیں جس کی عمارت مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو براہِ نیچر کرنے ہی پر کھڑی کی گئی تھی۔ اس سیاست کے سوتے نہ تو فکر کی گہرائی سے پھوٹے تھے اور نہ اس کی بنیاد عقلیت پسندی کا فلسفہ ہی تھا۔ اس کے حدود اس جگہ سے شروع ہوئے تھے جہاں سے عقل کی سرحدیں ختم ہوتی ہیں۔ اس دور کی مسلم سیاست کا سب سے بڑا ستون، بلکہ واحد ستون، ”اسلام خطرے میں ہے“ کا نعرہ تھا، جو کالی آندھی کی طرح مسلمانوں کے ذہن پر چھایا۔

اس سیاست کا یہ پہلو بھی خاصا دل چسپ اور سبق آموز ہے کہ اسلام کے نام کو آلہ کار بنانے میں وہ مسلم قیادت کامیاب ہوئی جو ہنیت، فکر اور عمل کے اعتبار سے قطعاً غیر مذہبی واقع ہوئی تھی اور جسے اسلام سے عملاً دور دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ اس کی بہترین مثال بانی پاکستان خود محمد علی جناح کی ذات تھی۔

بہر کیف اسی غیر اسلامی مذہبی قیادت نے اسلام کی دوہائی دے کر ۱۹۳۸ء سے ۱۹۴۷ء تک ہندستان کی جنگ آزادی میں مسلمانوں کے ایک بڑے طبقے کی شرکت کی راہیں روکیں اور عزت شرف کی اس زندگی سے انھیں محروم کر دیا، جس کے متحدہ آزاد ہندستان میں وہ جائز طور پر حق دار ہو سکتے تھے۔

قیام پاکستان کے بعد بھی گزشتہ چوبیس برسوں میں اس ”سلطنت خداداد“ پاکستان کی حیات کا ضامن اور وہاں کے سیاسی و معاشی بنیادی مسائل کو عوام کی نظروں سے اوجھل رکھنے کے لئے اسلام ہی کے نام کو اسم اعظم سمجھا گیا۔ صوبہ سرحد اور بلوچستان کے قبائلی علاقوں کی بم باری ہو، یا پنجاب میں احمدیوں کا قتل عام، سب کچھ اسلام ہی کے نام پر کیا گیا۔ اس کی انتہائی بھیانک اور اسی درجہ عبرت ناک مثال مرحوم ”مشرقی پاکستان“ میں ملتی ہے، جہاں بھیمانہ قتل و غارت و عصمت دری

کی وہ قیامت بھی اسلام ہی نام پر برپا کی گئی جس کی دوسری مثال اسلام بلکہ دنیا کی تاریخ میں بھی نہیں ملتی اور جس کے سامنے ہلاکو، چنگیز، اور ہٹلر کے کارنامے بھی ماند پڑ گئے۔ پھیلی چودہ روزہ جنگ کے دوران تو پاکستان کی فوجی آمریت نے اسلام ہی کو فرق بنا کر پیش نہیں کیا، بلکہ خدا کو بھی سپاہی کی وردی پہنا کر میدان کارزار میں اتار دیا اور دنیا کو یہ کہنے کا موقع دیا کہ پاکستان کی شکست اسلام کی شکست ہے۔ اسلام کی اس تحقیر و تذلیل پر جو پاکستان سے ہاتھوں ہوئی:

آسماں راحی بود گر خوں پیادہ بر زمین!

پاکستان کی سالمیت کے خاتمے کا رونا رونے والے اس حقیقت سے چشم پوشی کرتے ہیں کہ مغربی و مشرقی پاکستان کے جغرافیائی کردار اور طبعی ماحول کے تضاد کے علاوہ ان دونوں علاقوں کے رہنے والوں کے رہن سہن کے ڈھنگ، کھانے پینے کی عادتوں، مذاق، طہاچ، عادات و خصائل، رنگ و نسل اور زبان و بیان میں مشرق و مغرب کے فرق نے پاکستان کی سالمیت کو مصنوعی ہی نہیں، بلکہ غیر فطری بنا دیا تھا اور اس کا ہیولا پکار پکار کر زبان حال سے کہہ رہا تھا:

مری تعمیر میں مضمحل ہے اک صورت خرابی کی!

پاکستان کے دونوں بازوؤں میں، جو ایک دوسرے سے دو ہزار کلومیٹر کی دوری پر واقع تھے، اسلام یقیناً مشترک تھا لیکن قومیت کی تشکیل کے بنیادی عناصر کا بدلہ وہ نہیں بن سکتا تھا۔ قیام پاکستان کے گیارہ سال بعد، اور تقسیم پاکستان سے تیرہ سال قبل، مولانا آزاد نے 'انڈیا ونس فریڈم' (India Wins Freedom) میں لکھا تھا:

”یہ کہنا عوام کو بہت بڑے فریب میں مبتلا کرنا ہے کہ صرف مذہب کا مشترک ہونا دو ایسے علاقوں کو متحد کر سکتا ہے جو جغرافیائی، معاشی، لسانی اور معاشرتی اعتباراً

سے ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہوں۔ یہ سچ ہے کہ اسلام نے ایک ایسے معاشرے کے قیام کی کوشش کی جو نسلی، لسانی، معاشی اور سیاسی حد بندیوں سے بالاتر ہو، لیکن تاریخ سے یہ ثابت ہے کہ ابتدائی چند دہائیوں کو، یا زیادہ سے زیادہ پہلی صدی کو چھوڑ کر اسلام کبھی بھی تمام مسلم ممالک کو صرف مذہب کی بنیاد پر ایک ریاست میں متحد نہ کر سکا۔

یہ صورت حال ماضی میں تھی اور آج بھی یہی ہے۔ کوئی بھی یہ امید نہیں کر سکتا کہ مغربی و مشرقی پاکستان کے رہنے والے اپنے تمام اختلافات دور کر کے ایک قوم بن سکیں گے۔

مولانا آزاد نے جن بنیادی حقائق کی طرف اشارہ کیا تھا، ان سے قطع نظر، پاکستان کی تاریخ — ۱۴ اگست، ۱۹۴۷ء سے لے کر آج تک کی تاریخ — اٹھارویں صدی کے ہندستان کی طرح، سیاسی و معاشی طوائف الملوک کی تاریخ رہی ہے، جسے پاکستان کے من چلے سیاسی و فوجی قسمت آزمادوں کے عروج و زوال کی عبرت ناک داستان ہی کہا جاسکتا ہے۔ پھر ان چوبیس برسوں میں مغربی پاکستان ہی کی قیادت پورے پاکستان پر چھائی رہی جو رجعت پرست ہونے کے ساتھ ساتھ تنگ نظر بھی تھی، اور اس نے مشرقی پاکستان کو سیاسی و معاشی استحصال کے لئے اپنی جاگیر سمجھا۔

پاکستان کے مشرقی بازو میں لسانی و ثقافتی استحصال کے خلاف جدوجہد قیام پاکستان کے ساتھ ہی ساتھ شروع ہوئی۔ یہ بھی ایک دل چسپ اتفاق تھا کہ بانی پاکستان ہی کی ایک تقریر اس جدوجہد کی محرک بنی۔ قیام پاکستان کے سات ہی مہینے بعد مارچ ۱۹۴۸ء میں پاکستان کے گورنر جنرل محمد علی جناح نے ڈھاکہ کے ایک جلسہ عام میں اعلان کیا کہ پاکستان کی سرکاری و قومی

زبان اردو اور صرف اردو ہوگی۔ بنگالیوں نے حیرت آمیز سلوک کے ساتھ اس اعلان کو سنا، جو اس امر کی غمازی کر رہا تھا کہ پاکستان کے ارباب اختیار اس بنیادی حقیقت کو نظر انداز کر رہے ہیں کہ ان کے ملک کی اکثریت بنگلہ زبان بولتی ہے جو علمی و ادبی اعتبار سے بھی پنجابی، پشتو، سندھی اور بہاجر اردو سے بھی زیادہ سرمایہ اپنے اندر رکھتی ہے، اور یہ کہ بنگالیوں کو اپنی زبان سے جنون کی حد تک محبت ہے۔ دو دن بعد جب ڈھاکہ یونیورسٹی کے خطبہ تقسیم اسناد میں بھی مہرجناح نے اس اعلان کا اعادہ کیا تو ہال میں احتجاج کی ایک لہری دوڑ گئی، جس کی وسعت و گہرائی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ کانوکیشن کے جلوس کی رسمی واپسی کو منسوخ کر کے مہرجناح کو پیچھے کے ایک دروازے سے باہر نکالا گیا۔ اس احتجاج نے دیکھتے ہی دیکھتے ایک ایسی تحریک کی شکل اختیار کر لی کہ دو سال بعد پاکستان کی حکومت کو اردو کے ساتھ ساتھ بنگلہ کو بھی قومی و سرکاری زبان تسلیم کرنا پڑا۔ لیکن یہ جھگڑا اسی جگہ ختم نہیں ہوا۔ جلد ہی روز افزوں معاشی استحصال کے عفریت نے سراٹھایا۔ مشرقی پاکستان کے چائے کے باغات اور پٹن کے کھیت اگرچہ پاکستان کے زیرِ مہارہ کی مجموعی کمائی کا دو تہائی سے زیادہ حاصل کرتے تھے، لیکن اس کا ایک تہائی سے زیادہ حصہ مشرقی پاکستان کی ترقی و خوش حالی کی اسکیموں پر خرچ نہ ہوتا۔ آمد و خرچ کے اس عدم توازن نے مشرقی و مغربی پاکستان کے باہمی رشتوں کے توازن کو بھی درہم برہم کر دیا۔ یہی قضیہ مختلف منزلوں سے گزرتا ہوا عوامی لیگ کے چھ نکاتی پروگرام تک پہنچا۔ اسی پروگرام کی بنیاد پر ۱۹۷۱ء میں عوامی لیگ نے پاکستان کے پہلے عام انتخابات میں غیر معمولی کامیابی حاصل کی۔

بنگلہ دیش کا قیام برصغیر منہد کے مسلمانوں کو اسی منزل پر لے آیا ہے، جو ان کے سیاسی سفر کی راہ میں آج سے پینتیس سال قبل، ۱۹۳۷ء میں، اس وقت آئی تھی جب گورنمنٹ آف انڈیا

ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت ملک میں عام انتخابات ہوئے تھے، جس کے نتیجے میں محدود دورائے دھندگی کے باوجود کانگریس کو ہندوستان کے گیارہ میں سے سات صوبوں میں واضح اکثریت حاصل ہوئی تھی۔ اس صورت حال سے یہ واضح ہو گیا تھا کہ ہندوستان کی آزادی کی منزل اب دور نہیں رہی اور ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے ایک ایسا موڑ آ گیا تھا، جہاں سے دورا میں نکلتی تھیں۔ ایک طرف جدوجہد آزادی کی شاہراہ تھی جو اور قوموں کے دوش بہ دوش کھڑے ہونے اور مشترک قومی زندگی کی تشکیل میں ایک موثر اور فعال عنصر بننے کی مسلمانوں کو بھی دعوت دے رہی تھی۔ دوسری طرف خود اعتمادی اور فکر و عمل کے فقدان کی پگڈنڈی تھی، جو برطانوی استعمار کی چھاؤنی اور علاحدگی پسندی کی منزل کی طرف ان کی رہنمائی کرتی تھی۔ اس دور کی مسلم قیادت راجوں، نوابوں اور اسی قسم کے دوسرے خطاب یافتہ سیاسی و مذہبی گروہوں کے ہاتھ میں تھی اس کے طبقاتی مفاد برطانوی استعمار کے خاتمے سے نہیں بلکہ استحکام سے وابستہ تھے۔ آزادی کی جدوجہد اور مشترک قومی زندگی کی تعمیر کی روشن شاہراہ سے اس نے آنکھیں پھیر لیں اور یا علی، کانرہ لگا کر علاحدگی پسندی کی پگڈنڈی پر چل پڑی۔ اس کی آخری منزل تقسیم ہند تھی، جو ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو طے ہو گئی۔

راہ کے انتخاب میں مسلم قیادت نے جو غلطی ۱۹۳۸ء میں کی تھی، وقت اور تاریخ نے آج تک اسے معاف نہیں کیا ہے برصغیر عموماً اور اس کی مسلم آبادی خصوصاً، ابھی تک اس کا خمیازہ بھگت رہی ہے۔ یہ کہنا یقیناً غلط نہ ہوگا کہ اس برصغیر میں، تقسیم ہند سے لے کر تقسیم پاکستان تک مسلمانوں کی جتنی بھی تباہی و بربادی اس برصغیر میں ہوئی، وہ بڑی حد تک ہندوستانی مسلم قیادت کی اسی بنیادی غلطی کے تاوان کی قسطیں تھیں، اور آخری قسط کی ادائیگی شاید ابھی باقی ہے۔

یہ حقیقت جتنی جلد تسلیم کر لی جائے اسی قدر بہتر ہے کہ مذہب کو بنیاد بنا کر قومیت کی تعمیر کا جو تجربہ کیا گیا تھا وہ سرے سے غلط تھا۔ ایک ہی مذہب مختلف علاقوں کے بسنے والوں میں تو مشترک ہو سکتا ہے اور مختلف جغرافیائی ماحول میں رہنے والوں کی روحانی تسکین کا بھی وسیلہ بن سکتا ہے، لیکن مختلف علاقوں کے بسنے والوں اور مختلف جغرافیائی ماحول میں رہنے والوں کو ایک قومیت کی لڑی میں پرو نہیں سکتا۔ پاکستان میں قومیت کے تجربے کی ناکامی کی ذمہ داری مذہب پر نہیں بلکہ مذہب کی غلط تعبیر رہے۔ لیکن کچھ لوگ اس حقیقت کو آج بھی افسانہ سمجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک مسلم بنگال کی پاکستان سے علاحدگی کے بعد بھی مسلم لیگ کے دو قومی نظریے کی صحت اپنی جگہ پر برقرار ہے۔ تقسیم ہند کا مسئلہ جب بھی زیر بحث آتا ہے، تو اکثر اصل سوال سے گریز کرنے کے لئے کہا جاتا ہے کہ ”یہ کانگریس ہی تو تھی جس نے دو قومی نظریہ تسلیم کر لیا تھا“ یہ بات اول تو صحیح نہیں ہے اور صحیح بھی ہو تو اس سے دو قومی نظریے کی صحت تو ثابت نہیں ہوتی۔ کانگریس نے تقسیم ہند کو جس بنا پر بھی تسلیم کیا ہو، یہ اس کی غلطی اور بہت بڑی غلطی تھی اور یہ کانگریس پر کوئی نیا اعتراض بھی نہیں ہے۔ تقسیم کے عمل میں آنے سے دو مہینے پہلے تقسیم کے فیصلہ کی تصدیق کرنے کے لئے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا جو اجلاس دہلی میں ہوا تھا، اس میں یہی اعتراض انتہائی تند و ترش لہجے میں متحد و مقروں نے دہرایا تھا، جن میں مرحوم مولانا حفیظ الرحمن کا نام خصوصیت سے قابل ذکر ہے۔ اور تقسیم کی تجویز متفقہ طور پر پاس بھی نہیں ہو سکی تھی۔

اسی سوال پر کچھ لوگوں نے کانگریس سے الگ ہو کر اکھنڈ بھارت کا نعرو بھی لگایا تھا۔ اور کنہیا لال منشی کی قیادت میں ایک پارٹی بھی بنائی تھی۔ لیکن کانگریس کو چوں کہ ایک طرف تو آزادی حاصل کرنے کی جلدی تھی اور دوسری طرف انگریز کے ساتھ ساتھ اس زہر آلود مسلم سیاست سے

بھی وہ جھٹکارا حاصل کرنا چاہتی تھی، جو تمام تر منافرت پر مبنی تھی، اس لئے مخالفین کی جمع و پکار کو نظر انداز کر کے کانگریس نے تقسیم کو قبول کر لیا۔

اس تقسیم کو کانگریس نے جن وجوہ کی بنا پر بھی قبول کیا ہو، مسلم لیگ کے دعوے کے مطابق وہ دو قومی نظریے ہی کی بنیاد پر عمل میں آئی تھی۔ یہ دو قومی نظریہ اقبال کے اس فلسفے پر مبنی تھا کہ ”قوم“ صرف ”مذہب“ سے ملتی ہے اور ”قوم از وطن است“، کو وہ ”بولہبی“ کے مرادف سمجھتے تھے شیخ الحدیث مولانا حسین احمد مرحوم نے اس خیال سے جب اختلاف کہا تو اقبال نے حیرت کے ساتھ کہا

حسین احمد ز دیو بند ایں چہ بولہبی ست!

اقبال کے اسی تصور کی بنیاد پر مشرقی بنگال کے مسلمانوں کو اور ان سے دو ہزار کلومیٹر کی دوری پر رہنے والے پنجابی، سندھی، بلوچی، اور سرحدی پٹھانوں کو مذہب کے اشتراک کی وجہ سے، ایک ”قوم“ سمجھ لیا گیا اور ان کے نسلی، لسانی اور ثقافتی اختلاف کو فروغی سمجھ کر سرے سے نظر انداز کیا گیا۔ لیکن تقسیم کے معاہدے کی روشنائی ابھی خشک بھی نہ ہونے پائی تھی کہ عملی تجربے نے یہ حقیقت منکشف کر دی کہ مذہب، قومیت کی بنیاد نہیں بن سکتا، اور قومیت کی تشکیل و تعمیر میں مذہب کی اگر کوئی حیثیت ہو سکتی ہے تو صرف ثانوی ہو سکتی ہے۔ اس کے اصلی اجزائے ترکیبی نسلی، لسانی ثقافتی اور جغرافیائی رشتے ہوتے ہیں۔ برصغیر منہ سے قطع نظر کر کے مغربی ایشیا اور افریقہ کے ملکوں کی مثالوں کو اگر سامنے رکھا جائے تو یہ مسئلہ زیادہ واضح طور پر سمجھ میں آ سکتا ہے۔

مصر انیسویں صدی کے اوائل تک عثمانی حکومت کا حصہ تھا، لیکن محمد علی پاشا نے لڑا بھڑ کر اپنے ہم مذہب ترکوں سے علاحدگی اختیار کی۔ سوڈان اور مصر دونوں اسلامی ملک ہیں، ان کی سرحدیں ایک دوسرے سے ملتی ہیں اور دونوں کی زبان بھی عربی ہی ہے۔ کل تک سوڈان مصر کا ایک صوبہ تھا لیکن آج ایک آزاد و خود مختار مملکت ہے۔

پہلی جنگ عظیم سے قبل کردستان بھی عثمانی حکومت ہی کا جزو تھا۔ معاہدہ دارمائی نے اس کے تین ٹکڑے کر دیے۔ ایک ایران کو دے دیا گیا، دوسرا عراق کو اور تیسرا ترکی ہی کے قبضے میں رہا۔ ایرانیوں عراقیوں اور ترکوں کی طرح کر دہی مسلمان ہی ہیں، لیکن نسلی، لسانی اور ثقافتی اختلاف کی وجہ سے وہ ان میں سے کسی کے ساتھ بھی رہنے کے لئے تیار نہیں ہیں، اور کم و بیش نصف صدی سے ان کی آزادی کی جدوجہد جاری ہے۔

فلسطین کو لیجے جس کی سرحدیں اردن سے ملتی ہیں۔ ۱۹۴۷ء میں برطانوی ڈپلومیسی نے جب فلسطین کو یہودیوں اور مسلمانوں میں تقسیم کیا تو مسلم فلسطین، کو مسلم اردن سے ملا دیا۔ لیکن فلسطینیوں نے آج تک اس صورت حال کو قبول نہیں کیا۔ اردن کی فوجوں اور فلسطینی چھاپہ بازوں کی جھڑپوں کی جو خبریں ہم آئے دن پڑھتے ہیں وہ اسی کشمکش کا نتیجہ ہیں۔

”مذہب، اگر قومیت، کی تشکیل کا جزو اعظم بن سکتا تو نہ مصر عثمانی حکومت سے علیحدہ ہوتا، نہ سوڈان مصر سے، نہ کردستان، عراق و ترکی سے الگ ہونے کی جدوجہد کرتے، اور نہ فلسطین اردن کے ساتھ رہنے سے انکار کرتا۔ ان مثالوں کو سامنے رکھا جائے تو یہ بات شاید بہ آسانی سمجھ میں آ سکے کہ حقیقتاً ”قوم از وطن است“ اور ”مذہب، کو قومیت، کی بنیاد قرار دینا“ بوجہلی، ہے۔

”پاکستان صحیح بنا تھا یا غلط؟“ سب برصغیر کے مسلمانوں کی اکثریت کے ذہن میں اس سوال کا کوئی واضح جواب نہ تو کبھی تھا اور نہ شاید آج ہے، مگر یہ ان کی خواہش ضرور تھی کہ اب جب کہ پاکستان بن گیا ہے، چاہے وہ غلط بنا ہو یا صحیح، اسے قائم رہنا چاہئے۔ لیکن چوبیس سال تک پاکستان کا جزو بنے رہنے کے بعد شرقی بنگال کے پاکستان سے جدا ہو جانے کے بعد برصغیر کے مسلمانوں کی اکثریت یہ سمجھنے لگی ہے کہ پاکستان غلط بنا تھا اور مسائل اس سے حل نہیں ہوئے بلکہ اور الجھ گئے، مگر اس کا حلانیہ

اعتراف کرنے کے لئے ابھی وہ تیار نہیں ہے۔ اس میں اسے اپنی سبکی محسوس ہوتی ہے۔ بعض ہندوستانی دوستوں نے، جنہیں آج بھی پاکستان کے ساتھ ہمدردی ہے، بجنگلہ دیش کے قیام کے بعد یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ہندوستان نے مغربی پاکستان کو بھی ختم کر کے پورے ملک کو پھر سے اگر ایک کر دیا ہوتا تو زیادہ اچھا تھا۔

قیام پاکستان کے باب میں ہندوستان، اور پاکستان میں بھی، بعض حضرات کا خیال یہ ہے کہ انگریزوں کے ہندوؤں اور مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنے کے عادی تھے، اس لئے یہاں سے رخصت ہوتے وقت یہ ملک تقسیم کر گئے۔ پاکستان انگریزوں کا عطیہ ہے جو ہندوؤں کی دشمنی میں مسلمانوں کو دے گئے۔

قیام پاکستان کے یہ اسباب نہایت سلی اور انتہائی عامیانه ہیں۔ یہ تو یہ ہے کہ پاکستان کا وجود برطانوی ڈپلومیسی ہی کا رہین منت ہے، لیکن یہ حقیقت ہے جس سے ہندوستان کی تاریخ کا ہر طالب علم واقف ہے کہ انگریز کونہ تو مسلمانوں سے کسی قسم کا لگاؤ تھا اور نہ ہندوؤں سے کوئی لاگ تھی۔ اس کے پیش نظر صرف برطانوی سامراجی مفاد تھا۔ اس نے رخصتی "تحفے" کے طور پر مسلمانوں کو پاکستان نہیں بخشا بلکہ یہ نئی مملکت اس نے جائے پناہ کے طور پر تراشی تھی۔

تقسیم ہند کو قبول کرنے پر کانگریس کیوں آمادہ ہو گئی؟ اس کے متعدد سیاسی اور غیر سیاسی اسباب تھے۔ ان میں ایک سبب ہندوستان اور بیرون ہند کے ماہرین اقتصادیات کا یہ خیال بھی تھا کہ معاشی و مالی اعتبار سے پاکستان اپنے پیروں پر کھڑا نہ ہو سکے گا اور چند سال کے تجربے کے بعد اسے پھر ہندوستان کی طرف واپس لوٹنا پڑے گا۔ اس وقت ان کے درمیان چوں کہ انگریز نہ ہو گا اس لئے کانگریس اور مسلم لیگ میں حقیقت پسندانہ سمجھوتہ ہو سکے گا۔ یہ بعید از قیاس بھی نہیں تھا۔ اس تجربے کے مطابق کانگریس نے تقسیم کو مسائل کا ایک عارضی حل سمجھ کر قبول کیا تھا۔ لیکن قیام پاکستان کے فوراً ہی بعد ایک نئی اور انوکھی عالمی ڈپلومیسی کا ظہور ہوا، جس کا اس وقت تک دنیا کو تجربہ نہیں ہوا تھا۔ اس نئی ڈپلومٹک

پالیسی کے تحت بڑی طاقتوں نے ایشیا اور افریقہ کے نو آزاد ملکوں کو اپنی کثیر مالی امداد دینے کی پالیسی اختیار کی، جو ان کے سائے کا روبرو ریاست کی کفیل ہو سکے اس نئی حکمت عملی نے ہندستان کی طرف پاکستان کی بازگشت کی راہیں بند کر دیں۔

اسی بحث کے سلسلے میں پیرکارانہ سادگی سے کام لے کر یہ سوال بھی کیا جاتا ہے کہ ”پاکستان اگر برطانوی سیاست گری کی پیداوار تھا تو برطانیہ پاکستان کی حمایت سے کیوں دست کش ہو گیا، اور کیوں گزشتہ چوبیس سال میں پاکستان کے ساتھ دوستی کا حق ادا نہ کر سکا اور بنگلہ دیش کی حمایت میں پورا برٹش پریس، بی بی سی، لیبر پارٹی کے تمام اراکین اور برطانوی پارلیمنٹ کے ممبروں کی اکثریت کیوں امنڈ پڑی؟ اور اس سے یہ نتیجہ بھی اخذ کیا جاتا ہے کہ پاکستان انگلستان کا اگر عطیہ ہوتا تو پھر برطانیہ پاکستان کا اتحادی و حلیف بن کر اس کی سالمیت کو باقی رکھنے کی کوشش کرتا۔ یہ بات ظاہر انگشتی ہوئی معلوم ہوتی ہے اور عوام کے ذہن کو الجھن میں ڈال کر گم راہ بھی کر سکتی ہے۔ لیکن گزشتہ چوبیس سال کی عالمی سیاست کی روشنی میں اگر حالات کا جائزہ لیا جائے تو یہ الجھن آسانی سے دور ہو سکتی ہے۔

اگست ۱۹۴۷ء میں ہندستان جب تقسیم ہوا تو اس سے دو سال پہلے جنگ عظیم عملاً ختم ہو چکی تھی۔ لیکن مابعد جنگ کی عالمی سیاسی صورت غیر واضح تھی۔ اتحادی طاقتوں کے تین بڑے ارکان امریکا، روس اور برطانیہ تھے۔ اور ان تینوں کے درمیان عالمی تفوق اور بالادستی کے لئے مقابلہ شروع ہونا قدرتی تھا۔ اتحادی ارکان ثلاثہ میں سب سے کمزور حیثیت برطانیہ کی تھی۔ اختتام جنگ کے بعد روس اور امریکا کے اقتدار میں تواضع ہوئی لیکن برطانیہ کے ہاتھ سے اس کی مشرقی سلطنت بھی نکل گئی۔ اس کے نتیجے میں جو خلا مشرق کی سیاسی زندگی میں پیدا ہوا، اسے پُر کرنے کے لئے روس اور امریکا میں دوڑ شروع ہوئی۔ نو آزاد ملکوں میں غرض و طیل ہی کے لحاظ سے نہیں، بلکہ سیاسی اور جغرافیائی محل وقوع کے اعتبار سے بھی چوں کہ برصغیر ہند ہی سب سے زیادہ اہمیت رکھتا تھا، اس لئے وہی روس و امریکا کی توجہ کا مرکز بنا۔

پاکستان ایک ایسی مملکت تھی جس کا اپنا کوئی ماضی نہ تھا۔ اس کے برعکس ہندستان ایک شان دار ماضی کا مالک تھا اور ماضی قریب میں اس نے آزادی کی جو جدوجہد کی تھی، دنیا اس واقف تھی۔ گاندھی اور نہرو روشناس عالم ہی نہیں تھے بلکہ ان کے نام چوتھائی صدی سے دنیا کی زبان پر چڑھے تھے اور ہر جگہ عزت و احترام سے ان کا ذکر کیا جاتا تھا۔ یہی بات بڑی حد تک مولانا آزاد کے لئے بھی کہی جاسکتی ہے، جو ۱۹۲۰ء سے ۱۹۴۵ء تک انڈین نیشنل کانگریس کے صدر رہے۔ ہندوستان کی جدوجہد آزادی کی تاریخ کا یہی چوں کہ آخری اور اہم ترین عہد تھا، اور برطانوی کینٹ مشن سے گفت و شنید بھی مولانا آزاد ہی نے کی تھی، اس لئے دنیا ان کے نام سے بھی واقف ہو گئی تھی، پاکستان کے پاس اس طرح کی کوئی شخصیت نہیں تھی جو روشناس عالم ہوتی۔ دنیا نے بانی پاکستان محمد علی جناح کا نام ۱۹۴۲ء سے لے کر ۱۹۴۷ء تک ضرور سنا تھا، لیکن جنگ آزادی کے مجاہد کی حیثیت سے نہیں، بلکہ ایک علامہ کی پسند سیاست داں اور اس برطانوی سامراج کے حلیف کی حیثیت سے جو ہندستان کی جدوجہد آزادی کا حریف تھا۔

ہندستان کے پاس ایک آزمودہ کار، مخلص اور مضبوط قیادت بھی تھی جس سے پاکستان یکسر محروم تھا۔ محمد علی جناح کو اگر الگ کر دیا جائے تو پاکستان کی مسلم لیگ قیادت، خواہ وہ مقامی رہی ہو یا مہاجر راجوں، نوابوں اور برطانوی خطاب یافتوں پر مشتمل تھی۔ صوبہ سرحد، سندھ اور پنجاب کے سابق کانگریسی کارکن جو اپنے وطن ہی میں رہ گئے تھے اور جنہوں نے ایمان داری کے ساتھ پاکستان کے وجود کو تسلیم کر لیا تھا، اس کمی کو دور کر سکتے تھے، لیکن انھیں پاکستان دشمن اور مردود وطن گردان کر، قومی سیاست سے الگ تھلگ ہی رکھا گیا، بلکہ ان کے جتنے میں قید و بند کی زندگی آئی۔ اس کی روشن مثال خان عبدالغفار اور عبدالصمد خاں اچک زئی ہیں۔

پاکستان کی دوسری اور شاید سب سے بڑی بد نصیبی یہ تھی کہ مخلص سیاسی قیادت کی

طرح مخلص سول سروس بھی اسے نصیب نہ ہو سکی۔ پاکستان کی سیاسی قیادت کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر وہاں کی سول سروس حکومت پر قابض ہو گئی اور اس کے ہر فرد نے اس ”سلطنت خدا داد“ کو اپنے لئے تحفہ خداوندی سمجھا۔ اس بستی گنگا میں ہاتھ دھونے کے لئے پاکستانی فوجی سروس بھی سول سروس کی حلیف بن گئی۔ اس نے پاکستان کی قومی و سیاسی زندگی کی طوائف الملوک کو نقطہ شروع تک پہنچا دیا۔ چنانچہ پاکستان کے پہلے وزیر اعظم نواب زادہ لیاقت علی خاں کی شہادت کے بعد اس ملک کو ایک بھی ایسا وزیر اعظم یا صدر مملکت نصیب نہ ہو سکا، جسے عوامی زندگی یا تحریک پاکستان سے کوئی عملی تعلق رہا ہو۔ ناظم الدین، سہروردی اور فضل الحق تو پاکستان کے منافق پر ضرور نمودار ہوئے، لیکن شہاب شاقب کی طرح، جن کا عدم ادراک وجود یکساں ہی رہا۔ اور پھر ان یمنوں کی جو آبروریزی ہوئی وہ بھی کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں ہے۔

ہندستان و پاکستان کی سیاسی صورت حال کے اسی بین فرق کا یہ نتیجہ تھا کہ سابق اتحادی حلیفوں نے جب برصغیر میں سیاسی بالادستی حاصل کرنے کی دوڑ شروع کی، تو ان دونوں میں سے کسی کا بھی حلیف بننے سے ہندستان اپنا دامن بچالے گیا۔ لیکن پاکستان کے لئے ایسا کرنا ممکن نہ ہو سکا۔ سول اور فوجی سروسوں کے اقتدار حاصل کرنے سے قبل پاکستان کی سیاسی قیادت جوں کہ جاگیر دار اور نو زائیدہ سرمایہ دار طبقوں کے ہاتھ میں رہی جنہیں رجعت پرست اور احیاء پسند مذہبی گروہوں کی حمایت بھی حاصل تھی، اس لئے اشتراکی روس کے ساتھ پاکستان کا ناتا جوڑنا ممکن ہی نہیں تھا۔ رہ گئے امریکا اور برطانیہ۔ مالی اعتبار سے برطانیہ پاکستان کو وہ امداد دے ہی نہیں سکتا تھا، جس کی اسے بے اندازہ ضرورت تھی۔ پاکستان کی اسی احتیاج نے دنیا کے مال دار ترین ملک امریکا کو اس کی قومی زندگی میں دخیل ہی نہیں کیا، بلکہ شریک غالب بنا دیا۔ قیام پاکستان کے بعد، ابتدائی چند برسوں میں امریکا اور برطانیہ کے درمیان رستہ کشی رہی۔ لیاقت علی خاں

کا قتل بھی امریکا اور برطانیہ کی باہمی رقابت ہی کا نتیجہ تھا۔ گورنر جنرل غلام محمد اور اسکندر مرزا بھی طرزی مہرے ہی تھے، لیکن فیلڈ مارشل اونس نے برسرِ اقتدار آتے ہی برطانوی سیاست کی بساط ہی الٹ دی اور پاکستان کو برطانیہ کے پہلو سے اٹھا کر امریکا کی گود میں بٹھا دیا۔ لیکن تجارتی اعتبار سے پاکستان خصوصاً مشرقی پاکستان، برطانیہ ہی سے منسلک رہا۔ وہاں کے چائے کے باغات برطانیہ کے ہی قبضے میں رہے اور پٹن کی برآمد پر بھی اسی کا قبضہ رہا، جس کی بدولت اس کے ڈانڈی کے کارخانے چلتے رہے۔ امریکا نے اگر پاکستان کو مالی امداد، سامان حرب اور ادنا ضروریات زندگی سے لے کر ریڈیو اور ٹیلی ویژن سیٹ، موٹر، رفریجیٹر اور ہوائی جہاز تک فراہم کیے تو برطانیہ پاکستان کے خام مال کا، جو تمام تر مشرقی پاکستان میں پیدا ہوتا تھا، ٹھیکے دار بن گیا۔ اس طرح سے پاکستان کی سیاسی زندگی میں برطانیہ اگر شریک غالب نہیں تو شریکِ ثانی تو بنا ہی رہا۔

یہ خیال کہ گزشتہ چوبیس برسوں میں برطانیہ نے پاکستان کے ساتھ دوستی کا حق ادا نہیں کیا، حقائق کی کسوٹی پر پورا نہیں اترتا۔ یو این او اور سیکورٹی کونسل میں جب بھی کشمیر کا سوال آیا، امریکا کے ساتھ ساتھ برطانیہ نے بھی پاکستان ہی کا ساتھ دیا۔ بلکہ اس نے آج تک ہندستان کے موقف کو علانیہ تسلیم بھی نہیں کیا ہے۔ یہی بات پختونستان کے مطالبے کی بابت بھی کہی جاسکتی ہے۔ جنگِ دیش کی جدوجہد کے ابتدائی دور میں بی بی سی اور برطانوی پریس نے پاکستان ہی کی جانب داری کی یہی حال برطانوی حکومت کا بھی تھا۔ لیکن جلد ہی حالات کی روش نے برطانوی حکومت پر جب حقیقت واضح کر دی کہ اب پاکستان کسی قیمت پر بھی مشرقی بنگال کو اپنے ساتھ نہیں رکھ سکتا، تو برطانوی فشری اداروں اور برطانوی اخبارات کی روش بدل گئی اور ان سب نے جنگِ دیش کی جانب داری شروع کر دی۔ لیکن سیکورٹی کونسل میں جب یہ مسئلہ آیا تو پاکستان یا جنگِ دیش کی حمایت کرنے کی جگہ پر برطانیہ نے غیر جانب داری کی روش اختیار کی۔ برطانیہ اور پاکستان کے تعلقات کی تاریخ میں یہ اپنی

نوعیت کا پہلا واقعہ تھا۔ چنانچہ اس زمانے میں خود بی بی سی نے اس حقیقت کا اعتراف کرتے ہوئے بڑے معنی خیز انداز میں اپنی ہندی سروس میں کہا تھا کہ ”چوبیس سال میں پہلی بار برطانیہ نے اپنے لاڈلے پوس پالک پاکستان کا ساتھ نہیں دیا“ برطانیہ کی اسی غیر جانب داری پر حیرت کا اظہار کرتے ہوئے سیکورٹی کونسل ہی میں مسٹر بھٹو نے برطانیہ کو مخاطب کر کے ملامت آمیز لہجے میں کہا تھا کہ ”تم سے اچھا تو روس ہی رہا جس نے ایک موقف تو اختیار کیا، خواہ وہ کتنا ہی غلط کیوں نہ ہو“ اسی تقریر میں مسٹر بھٹو نے اس امر کی طرف بھی کھل کر اشارہ کیا تھا کہ برطانوی غیر جانب داری کی پشت پر مشرقی بنگال کے چائے کے باغات اور ٹینکس کا مفاد کام کر رہا ہے۔

مسٹر بھٹو کا یہ تجزیہ سو فیصدی صحیح تھا۔ برطانیہ ایک حقیقت پسند تاجر قوم ہے، جو اپنے مفاد کے تحفظ اور اسی کی بقا کے لئے بڑی سے بڑی قربانی دے سکتی ہے اور ضرورت ہو تو اپنے مفاد کی دیوی کی خوش نودی حاصل کرنے کے لئے ”اپنے لاڈلے پوس پالک“ کو بھی قربان کر سکتی ہے۔ چنانچہ برطانیہ کو جب یقین ہو گیا کہ مشرقی پاکستان اب پاکستان سے الگ ہو کر ہی رہے گا۔ تو مشرقی بنگال کے چائے کے باغات اور وہاں کے ٹینکس کی پیداوار پر قابض رہنے کے لئے اس نے ”اپنے لاڈلے پوس پالک“ کی طرف سے آنکھیں پھیر لیں۔ اور یہی نہیں بلکہ صدر بھٹو کی انتہائی منت و سماجت کے باوجود بنگلہ دیش کی حکومت کو تسلیم کرنے میں چند روز کا توقف بھی گوارا نہ کیا۔

پاکستان کا قیام ہو یا پاکستان کی سالمیت کی شکست و ریخت، سارے برطانوی اقدامات حقیقت پسندی کے فلسفے پر مبنی تھے۔ آپ اسے خود غرضی کا نام دیکھتے یا مفاد پرستی سے تعبیر کیجئے لیکن حقیقت پسندی خواہ اس کی نوعیت کچھ ہی کیوں نہ ہو، برطانوی قومی کردار کا طرہ امتیاز ہے۔

اس برصغیر کے مسلمانوں کی سادہ لوحی کی سب سے زیادہ عبرت ناک مثال خود تحریک پاکستان تھی، جسے کامیاب بنانے کے لئے، ایک بیان کے مطابق وہ تمام سیاسی حربے استعمال کئے گئے جو

عام طور سیاست میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ مگر ہندوستانی مسلمانوں کی سادہ لوحی سے ان کے جذبات یہ تھے کہ مسلمانوں کا ایک علیحدہ علاقہ بن جائے گا تو وہاں ان کے مذہب، ان کی زبان اور ان کی تہذیب کو عام مسلمانوں کے ذوق اور مزاج کے مطابق فروغ ہوگا جس کو صاف الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہاں اسلام، اسلامی زندگی اور اسلامی تہذیب کی نشاۃ ثانیہ ہوگی۔ یہ خیال صحیح تھا یا غلط؟ اس سے بحث نہیں، مگر اس وقت پاکستان کی تحریک کے علم برداروں کے جذبات یہ تھے:

بنیادی سوال ہی کو خارج از بحث قرار دینا بھی سادہ لوحی کی ایک اچھی مثال ہے۔ سوال تو یہی ہے کہ مسلمانوں نے پاکستان کے ساتھ جو تصور وابستہ کر لیا تھا، وہ غلط تھا یا صحیح؟ بانی پاکستان محمد علی جناح بھی اس حقیقت کو خوب سمجھتے تھے کہ ہندوستانی مسلمان اپنی سادہ لوحی سے، پاکستان کے ساتھ جو تصور وابستہ کر رہے ہیں وہ غلط ہے، ناممکن العمل ہے لیکن اسے وہ اگر واضح کر دیتے تو ان کا سارا کھیل ہی بگڑ جاتا، چنانچہ جو بیز پاکستان (مارچ ۱۹۴۷ء سے لے کر قیام پاکستان (اگست ۱۹۴۷ء) تک "حضرت قائد اعظم رحمۃ اللہ علیہ" نے کبھی بھی اس کی وضاحت نہیں کی کہ پاکستان کا خود ان کے ذہن میں کیا تصور ہے؟ یا یہ کہ پاکستان میں کس قسم کی حکومت ہوگی؟ وہاں کا دستور جدید جمہوری طرز کا ہوگا یا فائدائے عالمگیری پر مبنی ہوگا؟

بنگلہ دیش کے قیام نے اس حقیقت کو واضح کر دیا ہے کہ پاکستان ہی میں نہیں کسی بھی مسلم ملک میں "اسلامی زندگی اور اسلامی تہذیب"، کا احیار اسی درجہ ناممکن ہے جتنا کہ ہندوستان میں ہندو زندگی اور ہندو تہذیب کے احیار کی کوشش ناممکن الحصول ہے۔ پاکستان میں جماعت اسلامی اور دوسری احیاء پسند جماعتوں نے، مغربی ایشیا کے مسلم ملکوں میں اخوان المسلمین نے اور ہندوستان میں راشٹریہ سویم سیوک سنگھ اور دوسری احیائی تنظیموں نے مہم مار کر دیکھ لیا، لیکن مذہبی زندگی اور مذہبی تہذیب کے احیار کی کوششیں بے سود ثابت ہوئیں:

دوڑ پیچھے کی طرف لے گردشِ ایام تو!

یہ اقبال کی آرزو تھی اور احیاءِ پسند دل و دماغ رکھنے والے کسی بھی انسان کی آرزو ہو سکتی ہے۔ لیکن بقول حسرت:

آرزوؤں سے پھر اگرتی ہیں تقدیریں کہیں!

حیرت ہے کہ فلسفی ہونے کے باوجود اقبال کا ذہن یہ سمجھنے سے قاصر رہا کہ زمانہ ہمیشہ آگے کی طرف بڑھتا ہے اس کا ”پیچھے کی طرف“ دوڑنا قانونِ قدرت کے منافی ہے۔ اقبال اگر آج زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ سیکولر بنگلہ دیش کے ظہور نے ”اسلامی پاکستان“ میں اور ریاستی اسمبلیوں کے حالیہ انتخابات کے نتائج نے ”ہندو ہندستان“ میں یہ حقیقت روزِ روشن کی طرح واضح کر دی ہے کہ آج کی دنیا میں مذہبی زندگی اور مذہبی تہذیب کا احیاء ناممکن ہے۔

’آج‘ کے بنگلہ دیش نے گزرے ہوئے ’کل‘ کے تجربے اور گرد و پیش کے حالات سے فائدہ اٹھا کر احیاءِ پرستی اور پیچھے دوڑنے کی جگہ پر اپنے دستور کی بنیاد سیکولر ازم، جمہوریت اور سوشلزم کے اصولوں پر رکھی ہے، جو حقیقت پسندی پر مبنی ہے۔ ممکن ہے کہ بنگلہ دیش کا یہ اقدام پاکستان کے لیے بھی قابلِ تقلید مثال بن سکے۔ اگر ایسا ہوا تو یہ پاکستان ہی کے لیے نہیں، پورے برصغیر کے لئے شگونِ نیک ثابت ہوگا۔

ہنگامہ دیش میں بارہ دن

ڈھاکہ جانے کے لئے ۲۶ مارچ کو دہلی سے روانہ ہوا۔ یہ بھی اتفاق تھا، محض اتفاق۔ مگر ایک با معنی اور دل چسپ اتفاق۔ کہ پچھلے سال ۲۶ مارچ ہی کو بنگلہ دیش کی آزادی کے کارواں نے اپنے سفر کی اس منزل کو خیر باد کہا تھا، جہاں دسمبر ۱۹۷۱ء کے عام انتخابات کے بعد وہ پہنچا تھا۔ وہ انتخابات جو پاکستان کی جو بیس سالہ تاریخ کے پہلے عام انتخابات تھے۔ اسی مناسبت سے بنگلہ دیش کی حکومت نے ۲۶ مارچ کی تاریخ کو اپنا قومی دن قرار دیا ہے۔

اخبارات سے جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ قومی دن بنگلہ دیش میں بڑے جوش و خروش سے منایا جانے والا ہے تو میری خواہش ہوئی کہ ۲۴ یا ۲۵ مارچ کو میں ڈھاکہ پہنچ جاؤں۔ لیکن دہلی یا کلکتہ سے ہوائی جہاز میں جگہ نہ مل سکی، بلکہ میری سیٹ یکم پر مل کو کلکتہ سے بک ہوئی۔ اسی درمیان میں مجھے معلوم ہوا کہ ایک بنگلہ دیشی خاتون نجمہ اطہر آج کل لکھنؤ میں مقیم ہیں۔ میں ان سے ملنا چاہتا تھا، اس لئے اپنے دہلی سے کلکتہ تک کے سفر کی ایک درمیانی منزل میں نے لکھنؤ کو قرار دیا۔

نجمہ اطہر سے میں کبھی ملا نہیں تھا، ان کی صورت بھی میں نے نہیں دیکھی تھی، لیکن ان سے ملنے کا میں یقیناً بے حد مشتاق تھا۔ ان کی آواز سے میرے کان ضرور آشنا تھے اور خوب آشنا تھے، اور آج بھی جب یہ سطر میں لکھ رہا ہوں، ان کی آواز میرے کانوں میں گونج رہی ہے۔ پچھلے سال کچی خان کی سلسل و وعدہ خانیوں سے تنگ آنے کے بعد یکم مارچ ۱۹۷۱ء کو جب

عوامی لیگ کے سربراہ شیخ مجیب الرحمن نے گاندھیا کی انداز میں نان کو پریش کی تحریک شروع کی تو دیکھتے ہی دیکھتے مشرقی پاکستان کی حکومت تک سہ معطل ہو گئی اور پورے مشرقی پاکستان میں عملاً عوامی لیگ کی حکومت قائم ہو گئی، نظم و نسق کے اور شعبوں کی طرح ڈھاکہ ریڈیو پر بھی عوامی لیگ کی عمل داری ہو گئی، موردہ ”سوادھین (آزاد) بنگلہ بے تار کینڈر“ بن گیا۔

اس دور میں ہر روز شام کو اسی ڈھاکہ بے تار کینڈر سے نجمہ اطہر انگریزی میں خبریں اور نمبرہ نشر کیا کرتی تھیں۔ ان کے پر خلوص لہجے کی دل نشینی اور ان کی پراعتماد آواز کی دل فریبی آج تک میرے ذہن کے پردوں پر نقش ہے۔

میرے لئے یہ ایک انتہائی افسوس ناک اتفاق تھا کہ جس دن میں لکھنؤ پہنچا، اس سے ایک روز قبل نجمہ اطہر دہلی جا چکی تھیں، لیکن ان کے شوہر جمال اطہر نے کچھ حد تک اس کی تلافی کی۔ پہلے وہ لکھنؤ تھے، لیکن اب بنگلہ دیشی ہیں۔ ان کے والد منشی اطہر علی مرحوم اپنے زمانے کے مشہور یٹنلسٹ اور ایک مدت تک سنٹرل اسمبلی کے کانگریسی ممبر بھی رہے تھے۔ جمال اطہر کے بڑے بھائی شرف اطہر تیس پتیس سال قبل ہندوستانی کیونسٹ تھے، پھر آزادی سے بہت پہلے انگلستان جا کر برطانوی کیونسٹ بن گئے، اور پھر وہیں کے ہو رہے۔ ہندوستانی کیونسٹ پارٹی کے ہفتہ وار اخبار ”People's War“ میں آزادی سے قبل اور ”New Age“ میں آزادی کے بعد ان کے مضامین اور ان کی بھیجی ہوئی خبریں شائع ہوا کرتی تھیں۔ ان کے چھوٹے بھائی اقبال اطہر ہمارے موضوع بنگلہ دیش سے براہ راست تعلق رکھتے ہیں، جو ایک سال قبل تک پاکستان نارن سروس میں تھے۔ یحییٰ خاں کی حکومت نے مارچ ۱۹۷۱ء میں جب مشرقی پاکستان میں ظلم و تعدی کی قیامت صغریٰ برپا کی تو اس وقت اقبال اطہر یورپ کے کسی ملک میں پاکستانی سفیر تھے۔ وہ اگرچہ غیر بنگالی ہیں۔ جسے آج کی اصطلاح میں دبھاری مسلمان کہا جاتا ہے، لیکن

انہوں نے یحییٰ خاں کی پالیسی کے خلاف احتجاجاً اپنے عہدے سے استعفادے دیا اور پاکستان کی شہریت کو ترک کر کے یورپ ہی کے کسی ملک میں سکونت اختیار کر لی۔

جمال اظہر کو ڈھاکہ چھوڑے ہوئے دوڑھائی مہینے ہو چکے تھے اس لئے انہوں نے پچھلے وقت کا بیان کئے۔ لیکن ڈھاکہ کی تازہ صورت حال سلیم حامدہ حبیب اللہ سے معلوم ہوئی، جو آئرلینڈ کی حکومت میں وزیر ہیں اور ہندوستانی خواتین کے ایک وفد کے ساتھ بنگلہ دیش گئی تھیں اور وہاں کا دورہ کر کے حال ہی میں واپس آئی تھیں۔ انہوں نے مفید معلومات ہی فراہم نہیں کیں، ان سے چند بنگلہ دیشی خواتین کے نام اور پتے بھی معلوم ہوئے، جو میرے ڈھاکہ کے دوران قیام میں کام آئے۔

۳۰ مارچ کی رات کے ساڑھے گیارہ بجے میں کان پور سے کلکتے کے لئے روانہ ہوا۔ اس سفر کا پہلا حصہ تو انتہائی صبر آزما نکلا، لیکن دوسرا اسی درجہ دل چسپ بھی ثابت ہوا۔ انڈین ریویز نے تیسرے درجے کے مسافروں کے لئے جو سہولتیں فراہم کی ہیں، ان کی مختصر فہرست میں سب سے زیادہ قابل ذکر یہ تھوڑا کلاس انٹر کنڈیشنڈ ٹرین ہے۔ اسے میں گرمیوں میں ”ٹھنڈی گاڑی“ اور جاڑوں میں ”گرم گاڑی“ کہتا ہوں۔ اس میں مسافر گردوغبار سے بھی ایک سر محفوظ رہتا ہے، جس سے کسی اور گاڑی میں سفر ممکن ہی نہیں ہے۔ وہ لوگ جن کی جیب فرسٹ کلاس انٹر کنڈیشنڈ میں سفر کرنے کی متحمل نہیں ہو سکتی، لیکن سکند کلاس کا کرایہ ادا کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں، ان کے لئے یہ گاڑی یقیناً بہت بڑی رحمت ہے۔ مگر اس میں رات کے آٹھ گھنٹے کا سفر ازم از کم میرے لئے تو باعثِ زحمت ہی ہوتا ہے۔ ایک تو میں رات کے بارہ بجے سے پہلے سونے کا عادی نہیں، لیکن اس گاڑی میں ٹھیک دس بجے روشنی گل کر دی جاتی ہے اور

اس کی جگہ بہت ہلکی نیلی روشنی لے لیتی ہے۔ اتنی ہلکی کہ اسے روشنی کا خیال کہنا زیادہ صحیح ہوگا۔ پھر اس گاڑی میں صرف کرسیاں ہی ہوتی ہیں۔ ہوائی جہاز کے طرز کی گڈے دار آرام دہ نفیس کرسیاں۔ جو ٹن دبانے سے کچھ حد تک سیدھی، بلکہ ترچھی ہو جاتی ہیں، لیکن اس پر سونا کارے دار دھپے۔ دوڑھائی گھنٹے تک پہلو بدلتے رہنے کے بعد بھی نیند تو نہیں، نیند کے جھونکے ضرور آجاتے ہیں۔

کان پور سے کلکتے کے لیے جب میں اس ٹھنڈی گاڑی میں داخل ہوا تو یہ معلوم کر کے ایک گونہ خوشی ہوئی کہ تین نہیں بلکہ دو کرسیوں کی لائن میں مجھے کونے کی کرسی ملی ہے۔ تین کرسیوں کی لائن میں کونے کے ادبیچ کے مسافر کو آنے جانے میں خاصی زحمت ہوتی ہے اور وہ دوسروں کے لیے بھی باعث زحمت بنتا ہے۔

اپنا مختصر سامان گاڑی کی چھت سے ملے ہوئے ایک (Back) پر جانے کے بعد بیٹھا ہی تھا کہ ایک صاحب ہانپتے کانپتے نازل ہوئے۔ لباس، وضع قطع، تن و توش اور سب سے بڑھ کر اپنی بھاری بھر کم توند سے ماڑواڑی معلوم ہوتے تھے۔ ان کے آگے آگے کندکڑ بھی تھا۔ اس نے میری بغل کی کرسی کی طرف اشارہ کیا اور انھوں نے اپنے دو بیچے، جو ان کے دونوں ہاتھوں میں تھے، کرسی پر ٹپک دیئے اور تیزی سے پھر باہر کی طرف پکے اور حجب واپس ہوئے تو ان کے ایک ہاتھ میں میلا سا ایک لٹچی کیس اور دوسرے میں ایک گٹھری تھی۔

اس ٹھنڈی گاڑی میں سامان رکھنے کا مسئلہ بھی اکثر خاصا ٹیڑھا ہو جاتا ہے خصوصاً ان مسافروں کے لیے جو درمیانی اسٹیشنوں سے سوار ہوتے ہیں۔ مسافروں سے توقع کی جاتی ہے کہ صرف چھوٹا موٹا وقتی ضرورت کا سامان وہ اپنے ساتھ رکھیں گے اور باقی سامان بک کر اگر گنج وال میں رکھوائیں گے۔ میرے ماڑواڑی ہم سفر کے ساتھ اگرچہ سامان بہت زیادہ نہ تھا تاہم

درمیانی اسٹیشن سے سوار ہونے کی وجہ سے اس مصیبت کا اسے بھی سامنا کرنا پڑا۔ ادھر ادھر
نظر ڈالنے کے بعد سامان رکھنے کی جگہ جب کہیں نظر نہ آئی تو سرکار اور پسنجروں کو گالیاں دے
دے کر اس نے کہنا شروع کیا:

”گورنمنٹ نے کرایہ اتنا بڑھا دیا ہے پھر بھی اتنے پسنجر سالے نہ جانے کہاں سے
آجاتے ہیں کہ اتنی لمبی گاڑی میں فرسٹ کلاس انٹرنیشنل اور فرسٹ کلاس میں بھی کوئی برتھ
خالی نہیں ہے اور کرسی کے لیے بھی دس روپے اوپر سے دینے پڑے ہیں۔“
”کیا بک رہا ہے بے“ ایک صاحب نے جو سامنے ہی کی کرسی پر بیٹھے تھے کہا ”پسنجروں کو
کیوں گالی دے رہا ہے“

”تو بھی تو پسنجر ہی ہے سالے“ ایک دوسرے صاحب نے مصرع اٹھایا
”ابے سالے“ ایک صاحب جو ریل والے معلوم ہوتے تھے اوروں کی تائید کی ”تجھ سے
کس نے کہا تھا کہ اسی گاڑی میں آکر رہا“

”ماپ کرو بابا ماپ کرو۔ میں نے کسی کو گالی دی نہیں دی ہے، میں تو اپنی قسمت کو رو
رہا ہوں۔“ ماڈرواری نے صورت حال بگڑتی دیکھ کر کہا: ”اب آپ ہی لوگ بتاؤ کہاں رکھوں اس سامان کو؟“
یہ آدھریں سن کر کنڈکٹر بھی آگیا اور اس نے معاملہ رفع دفع کرایا۔ اسی نے ریک پر کچھ سامان
کھسکا کر سکا ایچی کیس رکھ دیا۔ گٹھری کرسی کے نیچے پھینکی، بچے جو اب تک کرسی ہی پر رکھے تھے
ان میں سے ایک تو کرسی کے سامنے پیر رکھنے کی جگہ پر رکھ دیا۔ اور دوسرا میرے پیر کی طرف بڑھانے
کی کوشش کی۔ لیکن میں نے پیر مٹایا نہیں اور تاگواری کے انداز میں گھوڑکنڈکٹر کی طرف دیکھ
سامان کو کرسی پر چھوڑ کر وہ چلا گیا۔

”اب اسے میں کہاں رکھوں“ ماڈرواری نے میرے تئیں دیکھ کر بجا جت سے کہا ”آپ ہی

بتائیے بابو جی!

”اس طرف کرسی کی بغل میں رکھ دو“ میں نے مشورہ دیا۔

”وہ تو راستہ ہے بابو جی“ اس نے کہا ”اور کسی نے جاتے ہوئے رات کو اٹھا لیا تو

میرا تو کباڑا ہو جائے گا۔ لاکھوں کا حساب کتاب ہے اس میں۔ پانچ ہزار دے کر بنوایا ہے۔ اسی کام کے لئے آٹھ دن سے کان پور میں پڑا تھا۔ دو سیکڑہ اوپر سے خرچ ہوا۔“

اس کی بات کا جب میں نے کوئی جواب نہ دیا تو مجبوراً اس نے میرے مشورے پر عمل کرتے ہوئے

دوسرا بچہ کرسی کی بغل میں ڈال دیا۔

”آپ کہاں تک جاؤ گے؟“ بچہ رکھنے کے بعد یہ سوال اس نے اس لہجے میں کیا، جیسے اُسے

ڈر ہو کہ رات کو کسی درمیانی اسٹیشن پر اتر کر اس کا بچہ بھی کہیں میں اپنے ساتھ لیتا نہ جاؤں۔

”جہنم تک جاؤں گا“ میں نے جل کر کہا ”تم بھی وہیں جاؤں گے نا؟“

”نہیں“ اس نے بے سمجھے ہوئے کہا۔ ”میں تو دھن بادھی تک جاؤں گا“

میرے اس ماز و آڑی ہم سفر کے کپڑے تو اُچلے تھے، مگر اس کے جسم سے ہینگ کی شدید لٹس

نکل رہی تھیں۔ میرے پوچھنے پر اس نے بتایا کہ جس جگہ بیٹھ کر اس نے کھاتہ ”بنوایا“ تھا، وہ ہینگ

کا گودام ہے۔ یہ بدلہ اس کے سارے بدن اور دماغ میں اتنی رچ بس گئی تھی کہ اب خود اسے اس کا

کوئی احساس نہیں تھا۔

سوئے کے سماٹے میں بھی میرا ہم سفر کچھ سے بالکل مختلف نکلا۔ گاڑی چلتے ہی اُسے نیند آگئی اور

جوں جوں گاڑی کی رفتار تیز ہوئی اسی مناسبت سے اس کے خراٹے بھی بلند سے بلند تر ہوتے رہے۔

کچھ دیر بعد اس کے معدے نے بھی حلق کے ساتھ سنگت شروع کر دی، جس نے گرد و پیش کے تعفن

میں مزید اضافہ کیا۔ دوسری نصیبت یہ آئی کہ نیند کی حالت میں وہ بار بار اس طرح میری طرف

جھکتا کہ اس کا سر میرے شانوں پر اور اس کے آدھے دھڑکا بوجھ بھی مجھ ہی پر ہوتا۔
 کچھ دیر تو اس صورت حال کو میں جھیلتا رہا، پھر اٹھا اور اسے پھاند کر کنڈ کر کے پاس گیا
 کمپارٹ منٹ کے باہر وہ چھوٹی سی پنچ پر نیم دراز تھا۔ میں نے بڑی لجاجت کے ساتھ پوری رام
 کہانی کنڈ کٹر کو سنائی۔ وہ اٹھ کر میری کرسی کی طرف آیا، تو اس وقت صوت حال دروازہ بگڑ چکی
 تھی۔ میرے اٹھنے کے بعد میرے ہم سفر نے اپنے دونوں پیر بھی میری کرسی پر رکھ لئے تھے۔ کنڈ کٹر
 خاموشی سے کھڑا رہا۔

”یا تو آپ انہیں یہاں سے اٹھایے یا مجھے کہیں اور جگہ دیجئے“ میں نے عاجزی کے ساتھ
 تجویز پیش کی۔

”دونوں صورتیں ممکن نہیں ہیں“ کنڈ کٹر نے سوچنے کے بعد کہا ”سامنے کے کمپارٹ منٹ
 میں ۴۸ نمبر کی کرسی گیا تک خالی جائے گی۔ وہاں کرسی آپ کو چھوڑنی ہوگی۔ لیکن گیا کے بعد دوسرا
 اسٹاپ دھن بادہا ہے اور وہیں اس کو اترنا ہے۔ اپنا سامان یہیں چھوڑ دیجئے اور آپ وہاں
 چلے جایے“

یہ تجویز میں نے شکر یہ کے ساتھ قبول کر لی اور رات کسی عرج کٹ گئی۔ نوبت صبح کو گاڑی جب
 گیا پہنچی تو کرسی مجھے چھوڑنی پڑی۔ لیکن اپنی کرسی کی طرف رخ کرنے کی ہمت نہ ہو سکی۔ کچھ دیر کمپارٹ
 ہی میں چہل قدمی کرتا رہا، پھر ہاتھ منہ دھو کر سٹوئرن کی طرف گیا۔ وہاں لمبی سی کیو (que) لگی
 تھی، میں بھی لائن میں کھڑا ہو گیا۔ پندرہ بیس منٹ کے بعد نمبر آیا۔ گھنٹہ سوا گھنٹہ وہاں گزارا
 جب نکالے جانے کی نوبت قریب آئی تو نکل کر کاری ڈور (corridor) میں کھڑا پائپ پیتا رہا۔
 پونے بارہ بجے گاڑی جب دھن بادہ کے قریب پہنچی تو میرے پیر کھڑے کھڑے شل ہو چکے تھے گاڑی
 رکنے سے پہلے ہی اپنی سیٹ کی طرف میں اس طرح پکا جیسے مجھے ڈر ہوا۔ میرے ہم سفر نے

جس طرح میری کرسی پر قبضہ کیا تھا، میرے سامان کو بھی اپنا سامان نہ سمجھ لے۔ گرد و پیش کی فضا اب بھی ہینٹ کی تیز بو سے یو تھیل ہو رہی تھی۔ ایک صاحب نے یہ مقول مشورہ دیا کہ کچھ دیر کے لئے کمپارٹ منٹ میں آنے جانے کے دونوں دروازے کھول کر پنکھے چلا دیئے جائیں تاکہ یہ بدبو کسی طرح باہر نکلے اس مشورے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے میں کنڈکٹر کی تلاش میں نکلنے ہی والا تھا کہ سامنے سے وہ آتا ہوا نظر آیا۔ اس کے پیچھے پیچھے ایک خاتون بھی تھیں، جو صورت شکل اور لباس سے بنگالین معلوم ہوتی تھیں۔ کنڈکٹر نے میری بغل کی اسی کرسی کی طرف اشارہ کیا جسے ابھی ابھی ماٹرواری نے خالی کیا تھا۔ خاتون نے اپنا بیگ کرسی پر رکھ دیا اور قلی نے ان کا سوٹ کین ادھر لگا دیا۔ قلی کو پیسے دے کر وہ باہر نکل گئیں۔ میں بھی تازی ہوا کی تلاش میں کنڈکٹر سے باتیں کرتا ہوا پلیٹ فارم پر آگیا۔ کنڈکٹر نے ہماری تجویز مان لی اور آمد و رفت کے دونوں دروازوں کو کھول کر پنکھے چلا دیے۔

گاڑی چلنے سے کچھ قبل میں کمپارٹ منٹ میں واپس آیا تو اپنی جگہ پر بیٹھنے سے پہلے نو وارد خاتون کے بیگ پر نظر پڑی۔ اس پر موٹے موٹے انگریزی حرفوں میں ”مسز امینہ خان“ لکھا تھا۔ میرے پیچھے پیچھے خاتون بھی آئیں اور بیگ کو گود میں رکھ کر بیٹھ گئیں۔ بیٹھتے ہی انھوں نے اپنے ہاتھوں سے اس طرح پھلائے جیسے انھیں سخت بدبو محسوس ہوئی ہو اور مشکوک نظروں سے انھوں نے میری طرف دیکھا، جیسے ان کو شبہ ہو کہ یہ بدبو میرے جسم سے نکل کر فضا کو متعفن بنا رہی ہے۔

”معاف کیجئے گا“ میں نے ان سے اردو میں کہا ”آپ کا ماتہ صحیح نہیں ہے، یہ بدبو میرے جسم سے نہیں آرہی ہے“ اور اس کے ساتھ ہی پورا قفسہ میں نے انھیں سنا دیا۔

”تو آپ کا سفر بڑی بے لطفی سے کٹا ہوگا“ یہ کہتے ہوئے خاتون نے اپنے بیگ سے یوڈی کلون (Eau de Cologne) کی شیشی نکالی، اپنے کپڑوں پر چھڑکا ہاتھ اور چہرے پر ملا۔ پھر وہ شیشی

میری طرف بڑھادی۔

”بہت بہت شکریہ آپ کا“ شیشی ان کے ہاتھ سے لیتے ہوئے میں نے کہا ”آپ نے تو یہاں کی آب دہوا ہی بدل دی۔“

”میں نے یا یوڈی کلون لے؟“ خاتون نے ہنس کر کہا
 ”یوڈی کلون ہی کا اگر نام لوں“ میں نے جواب دیا ”تو آپ کے ساتھ نا انصافی ہی نہیں زیادتی بھی ہوگی۔“

”میرا نام امینہ خان ہے“ خاتون نے خود ہی اپنا تعارف کرایا ”اور آپ کا؟“
 ”آپ کا نام تو مجھے آپ کے ہینڈ بیگ نے بتا دیا تھا“ اپنا نام بتانے کے بعد میں نے کہا ”صورتاً تو آپ بنگالی معلوم ہوتی ہیں، لیکن نہ جانے کیوں آپ کا نام مجھے غیر بنگالی سا لگتا ہے۔“
 ”ہاں میں بنگالی ہوں“ امینہ نے ایسے مدہم لہجے میں کہا جس کی تشریح ممکن ہی نہیں ہے۔
 اس میں فخر کا احساس بھی تھا اور سوز و گداز کا انداز بھی۔ پھر کچھ رک کر انھوں نے کہا ”میں پنجابی بھی ہوں اور برطانوی بھی۔ میں اس بنگال میں پیدا ہوئی آج جسے مغربی بنگال کہتے ہیں۔ میری جنم بھومی کلکتہ ہے، وہیں میرا بچپن گزرا، وہیں میں نے ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ پھر میں اس بنگال میں چلی گئی جسے پہلے مشرقی پاکستان کہتے تھے اور اب بنگلہ دیش کہتے ہیں۔ وہاں میں جوان ہوئی، اور وہیں تعلیم حاصل کی، اور ڈاکٹر بنی۔ پھر ڈاکٹری کی اعلیٰ تعلیم کے لیے انگلستان گئی۔ میرے شوہر پنجابی ہیں۔ امرت سر میں پیدا ہوئے، وہیں پلے پڑھے، وہیں ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ پھر آزادی کے ساتھ ساتھ انھیں وطن کو خیر باد کہنا پڑا۔ پاکستانی بنے، لاہور میں ڈاکٹری کی تعلیم حاصل کی اور وہ بھی ڈاکٹری کی اعلیٰ تعلیم کے لئے انگلستان گئے۔ وہیں ہم دونوں کی ملاقات ہوئی اور ہم میاں بیوی بن گئے۔ پھر ہم دونوں نے برطانوی قومیت لے لی۔ میرے شوہر کو امرت سر سے اتنی ہی محبت

ہے جتنی مجھے کلکتے سے۔ لیکن کلکتے میں تو میرے دو چار عزیز بھی ہیں مگر امت سر میں تو ان کا کوئی عزیز بھی نہیں ہے۔ ہاں دوست بہت ہیں۔ ہندو دوست سکھ دوست۔ وہ اپنے ایک ہندو دوست ہی کے ساتھ رہتے ہیں۔ پچھلے سال جب مشرقی پاکستان میں قیامت آئی تو ہم لوگ ڈھاکہ میں تھے۔ جب بنگالی مارے جانے لگے تو میرے شوہر کا پنجابی ہونا بہت کام آیا۔ ان ہی کی بدولت میرے والدین اور گھر کے دوسرے لوگ بچ گئے۔ پھر جب بنگالیوں نے بددلینا شروع کیا تو میں اپنے شوہر کو کسی نہ کسی طرح نکال کر کلکتے لے آئی۔ یہ قصہ اسی سال جنوری کا ہے۔ کلکتے پہنچتے ہی میرے شوہر کو امت کی یاد ستانے لگی۔ انہوں نے اپنے بچپن کے ایک دوست کو خط لکھا اور اس نے تار دے کر انہیں بلالیا۔ ہم دونوں برطانوی نیشنل ہیں۔ ہندوستان میں بھی رہ سکتے ہیں اور بنگلہ دیش میں بھی۔ یہ دونوں ملک برطانوی کامن ویلتھ کے ممبر ہیں۔ میرے شوہر کو پاکستان سے نہ تو پہلے دل چسپی تھی اور نہ اب ہے۔ میرا بھی یہی حال ہے۔ میرے شوہر کا امت سر میں پرکشش شروع کرنے کا ارادہ ہے۔ وہ چاہتے ہیں کہ میں بھی وہیں چلی آؤں اور ہم دونوں مل کر نرسنگ ہو م کھولیں۔ ہمارے پاس کچھ روپیہ انگلستان میں ہے اور کچھ ڈھاکہ میں۔ اس روپے سے ہم کلینک بڑی اچھی طرح کھول سکتے ہیں۔ میرے شوہر نے تو پرکشش شروع بھی کر دی ہے۔ مریض ان کے پاس آتے ہیں۔ ہندو مریض، سکھ مریض، کچھ مسلمان بھی آتے ہیں، جو کشمیری ہیں۔ وہ بوائیس لوگوں دیکھتے ہیں اور نسی لکھ دیتے ہیں۔

”تو آپ بھی امت سر جائیں گی؟“ میں نے سوال کیا۔

”ہاں جانا ہی پڑے گا مجھے“ خانوں نے اداس لہجے میں جواب دیا ”میں تو بنگال ہی میں رہنا چاہتی ہوں، خالص کر کلکتہ میں، لیکن میرے شوہر کے سر پر امت سر کا بھوت سوار

ہے۔ کتنی عجیب بات ہے یہ کہ اسی امرت سر میں ان کا گھربار لٹ پھٹ گیا، جائیداد پر ہندوؤں اور سکھوں نے قبضہ کر لیا، لیکن امرت سر کا سودا ان کے سر سے نہیں نکلتا۔ ہندوؤں اور سکھوں سے انھیں آج بھی محبت ہے۔ سکھ اور ہندو بھی ان سے محبت کرتے ہیں۔ مجھے حیرت ہوتی ہے یہ سوچ کر کہ کتنی جلد آدمی گزری ہوئی باتوں کو بھول جاتا ہے۔ وقت کے مرہم میں کتنی قوت ہے، کتنی طاقت ہے، وہ دل کے زخموں کو دماغ کے زخموں کو کتنی جلد مندمل کر دیتا ہے۔“ کہتے کہتے وہ چپ ہو گئیں جیسے کسی گہری سوچ میں پڑ گئی ہوں۔

”آپ نے اپنے شوہر کا نام نہیں بتایا؟“ میں نے ان کے سکوت کو توڑتے ہوئے کہا۔
 ”میرے شوہر کا پورا نام ہے میرنوارش مصطفیٰ خاں، انھوں نے بتایا“ اسے مختصر کر کے خود انھوں نے مصطفیٰ خاں کر دیا ہے۔ اسی نام پر میرنکاح ہوا تھا اور یہی نام ہمارے پاسپورٹوں پر بھی لکھا ہے۔“

ہماری گفتگو کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ اسفہول آگیا۔ ہم دونوں تازی ہوا کے لیے گاڑی سے باہر آئے۔ پانچ سات منٹ کے بعد جب گاڑی چلی تو ہم دونوں ڈانٹنگ کلام میں چلے گئے۔
 ”مسٹر خان ہندوستانی کیوں نہیں ہو جاتے؟“ کھانے کی میز پر میں نے سوال کیا۔

”میں بھی ان کی باتیں سن کر اکثر یہی کہتی ہوں“ خاتون نے مجھے بتایا۔ ”اور وہ کہتے ہیں کیا تم سمجھتی ہو کہ میں ہندوستانی نہیں ہوں! میری موجودہ برطانوی شہریت تو کاغذی شہریت ہے اس کی قانونی حیثیت تو ہو سکتی ہے لیکن ازدواجی حیثیت نہیں ہو سکتی۔ میں اس ہندوستان کا شہری ہوں جسے برصغیر کہتے ہیں جس میں بھارت ہی نہیں، بنگلہ دیش اور پاکستان بھی شامل ہیں۔“

جس کی سرحدیں ایک طرف ہمالہ اور پامیر کی چوٹیاں ہیں اور دوسری طرف بحر عرب اور بحر ہند ہیں۔ وہ دیوانوں کی طرح یہ خواب بھی دیکھتے ہیں کہ ایک دن یہ تینوں ملک بھر ایک ہو جائیں

گئے اور جس دن ان کا یہ خواب پورا ہوا اسی دن وہ اپنی برطانوی کاغذی شہریت کو پرزے پرزے کر ڈالیں گے۔“

کھانے کے بعد جب ہم لوگ اپنی جگہ پر واپس آئے۔ تو خاتون نے اپنے سوٹ کیس سے ایک چھوٹا سا دفنی کا ڈبہ نکالا۔

”یہ بنگالی مٹھائی ہے“ انھوں نے ڈبا کھولتے ہوئے کہا ”یہ میری کم زوری ہے۔ اس وقت آپ بھی اس سے فائدہ اٹھائیے“

ڈبے میں صرف چمچ چم تھے۔ میں نے شکریہ ادا کر کے دو چمچ چم لیے۔ تیسرا انھوں نے زبردستی کھلایا۔ میں نے مزید شکریہ ادا کرتے ہوئے چم چم کی تعریف کی۔

”آپ جہاں جا رہے ہیں“ انھوں نے کہا ”وہاں یہ بہت اچھے ملتے ہیں۔ اور ہاں یہ تو میں نے آپ سے پوچھا ہی نہیں کہ آپ بنگلہ دیش کیوں جا رہے ہیں؟ آپ کو بنگلہ دیش سے اس قدر لگاؤ کیوں ہے؟ کیا آپ اس کو بھی اپنے ہی ملک کا حصہ سمجھتے ہیں؟ سچ بتائیے گا۔“

”آپ نے ایک ہی مانس میں اتنے سوال کر دیے اور ان میں سے ہر سوال کے جواب میں ایک کتاب لکھی جاسکتی ہے۔ پھر آپ کی یہ تاکید بھی خاصی دل چسپ ہے کہ میں سچ سچ جواب دوں آپ نے جس خلوص سے اس وقت باتیں کی ہیں، اس کے بعد آپ سے جھوٹ بولنے کا تو کوئی سوال ہی نہیں ہے۔“

”میں آپ کے آخری سوال سے شروع کرتا ہوں۔ سنئے! سچ یہ ہے کہ میں بھی آپ کے شوہر کی طرح دیوانہ ہوں۔ میرے جذبات بھی وہی ہیں جو ان کے ہیں۔ لیکن میں یہ بھی سمجھتا ہوں کہ جب تک پورے برصغیر۔۔۔ بھارت، پاکستان اور بنگلہ دیش کا ہر بسنے والا ہم دونوں کی طرح دیوانہ نہ ہو جائے، اس وقت تک ہمارا خواب پورا نہیں ہو سکتا۔ اور اس وقت تک بھارت،

پاکستان اور بنگلہ دیش کی الگ، الگ ڈیڑھ اینٹ کی مسجدیں باقی رہیں گی۔ اب رہے آپ کے یہ سوال کہ مجھے بنگلہ دیش سے کیوں اس قدر لگاؤ ہے اور میں وہاں کیوں جا رہا ہوں — تو میں ان دونوں کا ایک جانی جواب دوں گا۔

”آپ نے اپنی گفتگو میں بنگلہ دیش کا کئی بار نام لیا، ٹیگور، ورنڈر لاسلام نے جس کے گیت گائے ہیں۔ ٹیگور کا مسونر بنگلہ، تو بنگلہ دیش کا دوسرا نام بن گیا ہے۔ بنگلہ زبان کے ان دو ہلکے پھلکے لفظوں — مسونر بنگلہ، میں صرف بنگ باسیوں ہی کو نہیں، ہم ہندو مسوں کو بھی بڑی رومانیت بڑی جاذبیت، بڑی کشش محسوس ہوتی ہے۔ مسونر بنگلہ کی یہی رومانیت، یہی جاذبیت اور یہی کشش چار مہینوں سے بنگلہ دیش جانے پر مجھے اکسار ہی تھی اور بالآخر لیے جا رہی ہے۔

”دنیا کے اس جدید ترین ملک اور اپنے اس نئے مشرقی ہم سایہ کے ساتھ ہماری گہری دل چسپی اور ہمارے بے اندازہ لگاؤ کی وجہ صرف یہی نہیں ہے کہ اس ملک کے بسنے والوں کے ساتھ ہمارے خونی رشتے رہے ہیں اور رنگ و نسل کے اعتبار سے ہم یک ہیں۔ ان سب قطع نظر، ایک بڑی وجہ اس کی شاید یہ بھی ہے ’مسونر بنگلہ‘ کے شاعرانہ تخیل کو حقیقت کا جامہ پہنانے میں ہمارا بھی حصہ ہے۔ اپنے دیش کو اپنی مرضی کے مطابق بنانے، اپنے تصورات کے سانچوں میں ڈھالنے اور اسے آزاد کرانے میں بنگلہ دیش کے ساڑھے سات کروڑ بسنے والوں نے تو تن من دھن کی بازی لگا ہی دی تھی اور آگ اور خون کے دریا کو پار کر کے وہ اس منزل تک پہنچے لیکن ہمارے ملک کے بسنے والوں نے، ہمارے ملک کی حکومت نے اور سب سے بڑھ کر ہمارے ملک کے جوانوں نے اس منزل تک پہنچنے میں بنگلہ دیشیوں کی مدد ہی نہیں کی، وہ ان کے ہم سفر بھی رہے۔ ان سب باتوں کے ساتھ ساتھ میرے دل کی اتہاہ گہرائیوں میں ایک احساس — ایک ذاتی احساس — اور بھی پھپہا ہے۔ میں نے جب بھی بنگلہ دیش کی یا ترا کا ارادہ کیا، میں نے

فخر کے ساتھ یہ بھی محسوس کیا کہ ایک پڑوسی ملک کا شہری ہونے کے رشتے سے اور اس سے بھی بڑھ کر ابن آدم ہونے کے ناتے سے بنگلہ دیش کی اولاد آدم کو آزادی کی منزل تک پہنچانے میں، اپنی بساط کے مطابق، میں نے بھی حصہ لیا ہے۔ زبان ہی سے نہیں، قلم ہی سے نہیں، بلکہ عمل سے بھی حصہ لیا ہے۔

”یوں تو بنگلہ دیش کے اس سفر پر میں ۲۶ مارچ ۱۹۷۲ء کو روانہ ہوا، لیکن ذہنی طور پر میرا یہ سفر پہلے، بہت پہلے شروع ہو چکا تھا۔ بنگلہ دیش کے جنم لینے سے پہلے بھی مجھے اس کی تاریخ سے دل چسپی رہی ہے۔ مراج الدولہ، شریعت اللہ، دودو میاں اور دوسرے ان گنت مجاہدوں کے کارناموں نے میرے لہو کو بھی گرم کیا ہے۔ یہ کارنامے بنگلہ دیش ہی کی نہیں ہماری تاریخ کا بھی جزو ہیں۔ ان شان دار تاریخی روایتوں کے وارث بنگلہ دیش ہی کے رہنے والے نہیں ہیں اس برصغیر مند کا ہر شہری ان کا وارث ہے۔“

”دو صدیوں کے اپنے ذہنی سفر کو اگر میں نظر انداز بھی کر دوں، تو بھی میں کہہ سکتا ہوں کہ آج سے ایک سال پہلے، ۲۶ مارچ ۱۹۷۱ء کو میرا یہ ذہنی سفر اس وقت شروع ہوا جب یہ خبر آئی کہ عوامی لیگ کے سربراہ شیخ مجیب الرحمن کے ساتھ پاکستان کے خود ساختہ صدر جنرل یحییٰ خاں جو بات چیت کر رہے تھے، اسے یکایک ختم کر کے وہ واپس راول پنڈی چلے گئے اور ان کی فوجوں نے ڈھاکہ ہی میں نہیں — پورے مشرقی پاکستان میں کشت و خون کا بازار گرم رکھا ہے اور انسانوں کو — اپنے ہم وطن مسلمان بھائیوں کو — کتے بتی کی طرح مار رہے ہیں اور وہاں کے رہنے والے اپنی جانیں لے کر آسام، بنگال اور تری پورہ کی سرحدوں کی طرف بھاگ رہے ہیں۔ پھر دیکھتے ہی دیکھتے مشرقی پاکستان کی آبادی کا ساواں حصہ گھر بار چھوڑ کر لڑے پڑے قاتلوں کی فسل میں، ہندستان پہنچ گیا۔ ان پناہ گزینوں میں ہندو ہی نہیں مسلمان بھی تھے۔“

وہ مسلمان جو پانچ وقت کی نماز پابندی سے پڑھتے تھے اور عمل کے اعتبار سے اشرافیہ ملکوں کے مسلمانوں سے بہتر تھے۔

”۲۶ مارچ ۱۹۷۱ء کے بعد پاکستان سے جو خبریں آرہی تھیں، ان سے یہ بات بڑی حد تک صاف نظر آنے لگی تھی کہ دنیا کے نقشے پر ایک نیا ملک آہستہ آہستہ ابھر رہا ہے۔ اس وقت سے — ۲۶ مارچ ۱۹۷۱ء سے — بنگلہ دیش کے جہاد آزادی کی ہر منزل پر اور اس کی جدوجہد کے ہر موڑ پر میرا ذہن بھی، ان گنت ہندستانوں کی طرح، بنگلہ دیش کے عوام کے ذہن کے ساتھ قدم سے قدم ملا کر سرگرم سفر رہا ہے۔ میرا یہ ذہنی سفر میرے بہت آڑے آیا۔ اس نے بنگلہ دیش جانے ہی پر مجھے نہیں اکسایا، میری خوش اور میرے ارادے کو عزم و اعتماد بھی بخشا۔

”بنگلہ دیش کے وجود میں آتے ہی وہاں جانے اور وہاں کے حالات دیکھنے کی آرزو میرے اندر کرڈیں بسنے لگی تھی۔ ایک مصنف اور اخبار نویس کی ناقدانہ نظروں سے میں وہاں کے حالات اپنی آنکھوں سے دیکھتا، اپنے کماؤں سے سفنا اور اپنے قلم سے لکھنا چاہتا تھا۔

میرا بنگلہ دیش جانے کا قصد میرے اکثر دوستوں کے لئے بے حد تشویش ناک ثابت ہوا۔
 کچھ نے براہ راست اور کچھ نے بالواسطہ مخالفت کی۔ بعض دوستوں کا خیال تھا کہ ایک غیر بنگالی
 مسلمان کے لئے بنگلہ دیش کے سفر کی سرحدیں سفر آخرت سے مل جاتی ہیں۔ مخالفت کرنے والوں
 میں ایسے ہندو بنگالی دوست بھی تھے جو حال ہی میں بنگلہ دیش کی یا ترا کر کے آئے تھے۔ ان کا بھی
 کہنا یہی تھا کہ بنگلہ دیش ابھی اس قابل نہیں ہوا ہے کہ وہاں کوئی ایسا غیر بنگالی، خصوصاً غیر بنگالی
 مسلمان جائے جو بنگلہ نہ بول سکتا ہو۔ وہاں اردو بولتا خالی از خطرہ نہیں۔ صرف انگریزی سے کام نہیں
 چل سکتا، کیوں کہ عام لوگ نہ تو انگریزی جانتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں۔ ان لوگوں کی رائے تھی کہ
 دو مہینے کے لئے میں اپنا ارادہ ملتوی کر دوں۔ اس سفر میں پہلا بنگلہ دیشی جو مجھے کلکتے میں ملا اور
 جو ایک ہی ہفتہ پہلے ڈھاکہ کے سے آیا تھا، اس کا تاثر بھی میرے دوستوں کے تاثر سے مختلف نہ
 تھا۔ ”بس اتنا خیال رکھیے کہ اردو میں کسی سے بات نہ کیجئے“ اس نے سنجیدگی اور رازداری
 کے ساتھ مجھے مشورہ دیا تھا۔

یہ بنگلہ دیشی، جس کی طرف اوپر میں نے اشارہ کیا ہے، چھبیس ستائیس سالہ نوجوان تھا۔
 اوسط درجے کا قدر، اوسط درجے کا بدن، رنگ صاف جو عام طور پر بنگالیوں کا نہیں ہوتا ہے۔
 باتیں بہت آہستہ آہستہ کرتا، جیسے سرگوشی کر رہا ہو۔ اس کے بدن پر وہی گاڑھے کا کرنا اور پانچا

تھا، جو عام طور پر دہلی، کلکتہ اور دوسرے ہندوستانی شہروں میں پہنا جاتا ہے۔ انڈین ایرلائنرز کے دفتر سے، جو چترنجن اونیورسٹی پر ہے، دم دم تک کی بیس پچیس منٹ کی مسافت ہم دونوں نے ایرلائنرز ہی کی بس میں طے کی۔ پہلے وہ مقابل کی سیٹ پر بیٹھا تھا، لیکن جب بس چلی تو نہ جانے کیوں وہ میری بغل میں آ بیٹھا۔ لیکن ہم دونوں نے ایک دوسرے سے کوئی بات نہیں کی۔ اپنے اس نوجوان ہم سفر کے چہرے پر گھبراہٹ، پریشانی اور نامعلوم خوف کی ہلکی ہلکی تحریریں بھی مجھے نظر آئیں۔ ممکن ہے کہ اپنے ہی چہرے کا عکس میں نے اس کے چہرے میں دیکھا ہو۔

ہماری بس جب کلکتہ کی آبادی کو طے کر کے مضافات کلکتہ میں داخل ہوئی تو اک بارگی یاد آیا کہ اب ہم سالٹ لیک (Salt Lake) کے علاقے سے گزریں گے، جو دم دم سے ملحق ہے اور جہاں میں پچھلے سال جون میں ان رفوجیوں کو دیکھنے آیا تھا، جو مشرقی پاکستان سے بھاگ کر پناہ لینے کے لیے ہندوستان آئے تھے۔ اس وقت یہاں تاحد نظر آبادی کا سلسلہ نظر آتا تھا۔ یہ تین گھنٹے جو میں نے اس جگہ گزارے، وہ بڑی قیامت کے تھے۔ ہفتوں اس کا میرے دماغ پر اثر رہا تھا۔ بھوکے نیم برہمنہ ان گنت انسان ہی نہیں، ان کی بے شمار لاشیں بھی جا بجا رکھی تھیں۔

جلانے یا دفن کرنے کے لیے، ان کے جسم پر کفن بھی نہیں تھا، کفن کی جگہ وہی مختصر، بہت مختصر کپڑے تھے، جو مرنے سے پہلے وہ پہنے تھے۔ ان کا کوئی رُونے والا بھی نہ تھا۔ لیکن آج سالٹ لیک کا میدان اس طرح صاف تھا کہ جیسے برسوں سے، صدیوں سے، یہاں کی زمین نے آبادی کی شکل ہی نہ دیکھی ہو۔ ہمارے جہاز کی روانگی کا وقت نو بج کر دس منٹ تھا۔ ساڑھے آٹھ بجے ہم دم دم پہنچ گئے۔ بس سے اتر کر ایرپورٹ کی عمارت میں ہم داخل ہی ہوئے تھے کہ لاؤڈ اسپیکر نے ہمیں اپنی طرف

متوجہ کیا:

”انتیشن پلیز (Attention Please)“ اعلان کیا گیا۔ ”دھا کہ جانے والا جہاز مقررہ وقت

کے تین گھنٹے بعد روانہ ہو گا۔ اس جہان کے مسافروں سے درخواست ہے کہ انڈین ایر لائنز کے کاؤنٹر سے ناشتے کے کوپن لے کر رفرش منٹ روم میں تشریف لے جائیں۔“

یہ قصہ اپریل کی پہلی تاریخ کا ہے۔ اس اعلان کو سننے کے بعد میرا پہلا تاثر یہ تھا کہ یہ کہیں ’اپریل فول‘ کے سلسلے کا تو اعلان نہیں ہے۔ لیکن پانچ منٹ کے بعد جب اسی اعلان کو پھر دہرایا گیا اور میں نے دیکھا کہ کچھ لوگ کوپن بدست چلے آ رہے ہیں، تو پھر شب کی گنجائش نہیں رہی۔ میں بھی بالآخر اٹھا اور کوپن لے کر رفرش منٹ روم کی طرف چلا جو لاؤنج کے آخری سرے کی پہلی منزل پر ہے۔ رفرش منٹ روم خاصا وسیع، صاف ستھرا اور لاؤنج کے برعکس ایر کنڈیشنڈ ہے۔ میں کوٹنے کی ایک میز پر جا بیٹھا۔ میرا نوجوان بنگلہ دیشی ہم سفر میرے بعد ہال میں داخل ہوا اور میرے قریب ہی ایک میز پر بیٹھ گیا۔ لیکن دیر نہ گزری کہ اس کی آسانی کی خاطر اسے اٹھا کر میری ہی میز پر بٹھال دیا۔ کچھ دیر ہم دونوں خاموش بیٹھے ایک دوسرے کی صورت دیکھتے رہے۔ پھر اپنی عادت کے خلاف، تعارف کرنے میں میں نے پیش قدمی کی۔

”دیں ہندوستانی ہوں اور جرنلسٹ ہوں“ اپنا نام بتانے کے بعد میں نے انگریزی میں کہا۔

”میرا نام محمود ہے“ اس نے نہایت آہستہ سے انگریزی ہی میں جواب دیا۔

”آپ بھی پہلی ہی بار ڈھاکہ جا رہے ہیں؟“ میں نے سوال کیا۔

”میں تو ڈھاکہ ہی کا رہنے والا ہوں“ اس نے مسکرا کر جواب دیا۔ ”ایک ہفتہ ہوا کلکتہ آیا تھا۔“

آپ شاید پہلی بار جا رہے ہیں۔“

”ہاں! میں پہلی ہی بار جا رہا ہوں“ میں نے جواب دیا۔ ”وہاں کیا حالات ہیں؟“

”حالات ٹھیک ہی ہیں“ اس نے سنجیدگی سے کہا۔ ”اور جو خرابیاں اس وقت ہیں، وہ تو

جاتے ہی جاتے جائیں گی۔“

”آپ تو جرنلسٹ ہیں“ اس نے مجھے اطمینان دلایا ”آپ کے لیے ایسا کوئی خطرہ نہیں ہے بس اتنا خیال رکھیے کہ اردو میں کسی سے بات نہ کیجیے۔“

”صورت“ شکل اور بیجے سے آپ مجھے بہاری معلوم ہوتے ہیں“ اس بار میں نے اردو میں کہا ”نہیں“ اس نے ہنس کر اردو ہی میں جواب دیا ”میں بنگلہ دیشی ہوں۔“

مجھے آج بھی لگان ہے کہ محمود بنگالی نہیں بہاری ہے، لیکن اس نے بالآخر مجھے یقین دلانے کی کوشش کی کہ وہ اصل ڈھاکہ ہی کا رہنے والا ہے۔ اس نے مجھے بتا دیا کہ وہ ایک جا پانی فرم میں ملازم ہے۔ کام تو بڑی حد تک بند ہے، لیکن وہ روزانہ دفتر جاتا ہے۔ اس نے ایک کاغذ پر اپنا پتا بھی لکھ کر دیا۔ مکان نمبر، محلے کا نام اور ٹیلیفون نمبر تو اس نے لکھا لیکن نام نہیں تھا۔ جب میں اس کا نام اردو میں لکھنے لگا، تو اس نے میرا قلم بے اختیار پکڑ لیا اور معنی خیز مسکراہٹ کے ساتھ کہا ”اردو میں نہ لکھیے“ پھر اس نے نہ جانے کیوں بنگلہ رسم خط میں اپنا نام لکھ دیا۔

میں اس سلسلے میں مزید سوال کرنے ہی والا تھا کہ ایک اور نوجوان ہماری میز پر آ بیٹھا۔ ”میرا نام سوہن سنگھ گوتھ ہے“ نوداد نوجوان نے انگریزی میں بڑی بے تکلفی سے اپنا تعارف کرایا ”اور میں بھی ڈھاکہ جا رہا ہوں۔“

”آپ ڈھاکہ کس سلسلے میں جا رہے ہیں؟“ میں نے سوال کیا۔ ”میں فزیو تھراپسٹ ہوں“ اس نے جواب دیا ”رڈ کر اس نے ڈھاکہ کے ایک اسپتال کے لیے کنٹریٹ پر بھرتی کیا ہے۔“

”کس اسپتال میں آپ کام کریں گے؟“ محمود نے پوچھا۔ ”اس وقت تو میں ہولی فیلٹی جاؤں گا“ گوتھ نے جواب دیا ”وہیں سے یہ معلوم ہوگا کہ مجھے کس اسپتال میں کام کرنا ہے۔“

”آپ ہم لوگوں کے ساتھ بس میں تو تھے نہیں؟“ محمود نے سوال کیا۔

”میں تو ابھی دلی کے جہاز سے اتر رہا ہوں“ کونر نے بتایا ”میرا جہاز ایک گھنٹہ لیٹ تھا۔

الفاظ ڈھاکہ جانے والا جہاز بھی تین گھنٹے لیٹ ہو گیا، ورنہ مجھے آج کلکتے ہی میں رہنا پڑتا۔“

”کیا آپ دہلی ہی کے رہنے والے ہیں؟“ میں نے سوال کیا۔

”میں ایسٹ افریقہ کا رہنے والا تھا“ کونر نے جواب دیا ”اب برٹش نیشنل ہوں پیرے

والدین لندن میں ہیں۔ اس وقت میں اپنے آبائی وطن جالندھر سے آ رہا ہوں۔“

”آپ کے ہاتھ کا کڑا دیکھ کر مجھے گمان ہوتا ہے کہ آپ سکھ ہیں“ میں نے کہا۔

”مگر سکھ تو بال نہیں کٹواتے“ محمود نے کہا ”لیکن ان کے سر کے بال کٹے ہوئے ہیں ڈارھی

مونچہ بھی صاف ہے اور یہ سگریٹ بھی پیتے ہیں۔ انھیں آپ نے سکھ کیسے سمجھ لیا؟“

”ہاں میں بال کٹواتا ہوں، ڈارھی مونچہ صاف کرتا ہوں اور سگریٹ بھی پیتا ہوں“

کونر نے کہا ”لیکن میں سکھ ہی، اس لئے کہ سنا گھرانے میں پیدا ہوا ہوں۔“

”تو آپ مونا سکھ ہیں“ میں نے کہا

”ہاں میں مونا سکھ ہوں“

”ڈھاکہ کا اب کیا حال ہے؟“ کونر نے محمود سے پوچھا

”جالت ٹھیک ہی ہے“ اس نے جواب دیا ”اور آپ تو رڈ کر اس کا بلا لگا کر لکھیں

گے، اس لئے آپ کے لیے تو کوئی خطرہ ہو ہی نہیں سکتا“

”میں نے سنا ہے وہاں گرانی بہت ہے“ کونر نے مزید سوال کیا ”میرا سارا انتظام

تو رڈ کر اس ہی کونر نا ہے، لیکن وہ زمرہ کی ضروریات کی چیزیں تو باہر سے لینی ہی ہوں گی۔“

”گرانی ہی نہیں ہے، چیزوں کی بھی فی الحال کمی ہے“ محمود نے وضاحت کی ”خصوصاً

روزمرہ کے استعمال کی چیزوں کی — جیسے صابوں، ٹوٹہ پیسٹ اور سگریٹ — لیکن یہ صور حال عارضی ہے۔“

”اس طرح کا سامان تو نیچے پسینجر لائونج کی دوکانوں پر بہت ہے“ کونر نے کہا۔ ”تھوڑا بہت سامان تو لے جایا ہی جاسکتا ہے۔“

”اپنے استعمال کے لیے تھوڑا کیا بہت سا سامان بھی آپ لے جاسکتے ہیں“ محمود نے بتایا۔ ”اول تو کسٹم برائے نام ہی ہوتا ہے، اور کسٹم کے لوگ مسافروں کو بلاوجہ پریشان بھی نہیں کرتے۔“

یہ تجویز مجھے بھی پسند آئی۔ میں بھی کچھ چیزیں خریدنا چاہتا تھا، جو کلکتے میں خرید نہیں سکا تھا۔ رفرفر منٹ روم سے اٹھ کر ہم لوگ نیچے لائونج میں آئے۔ وہاں دو دوکانیں آمنے سامنے تھیں۔ کونر نے صرف سگریٹیں خریدیں۔ میں نے چار پیکیٹ پائپ کی تمباکو، ایک درجن چاکلیٹ چار پیکیٹ بلیڈ کے لیے۔ تمباکو کے علاوہ باقی چیزیں دوستوں اور ان کے بچوں کے لیے خریدی تھیں۔ بھر جائے کی مختلف قسموں کے ڈبے بھی نظر آئے اور ساتھ ہی خیال آیا کہ میرے ایک دوست چائے کے بے حد شوقین ہیں اور ان کے بھائی نے اصرار کے ساتھ مجھ سے کہا تھا کہ عمدہ قسم کی چائے کا ایک ڈبہ ان کے لیے میں ضرور لیتا جاؤں۔ چنانچہ ”کونیزیر“ کا ایک ڈبہ بھی میں نے لیا۔ میرا خیال تھا کہ پسینجر لائونج کی دوکانوں میں چیزیں اگر سستی نہ بھی ہوں تو گراں نہ ہوں گی۔ مگر تجربہ نے ثابت کیا کہ سگریٹ اور تمباکو کے علاوہ ہر چیز کی قیمت بازار سے زیادہ تھی۔ مثلاً چاکلیٹ جو بیس آنے کا بازار میں عام طور پر ملتا ہے، پونے دو روپے کا ملا۔ کونیزیر چائے کی قیمت ساڑھے بارہ روپے ہے، لیکن اس کی قیمت مجھے ساڑھے پندرہ روپے ادا کرنی پڑی۔

خریداری کے بعد سب سے بڑا مسئلہ سامان کے رکھنے کا تھا۔ تمباکو، چاکلیٹ اور بلیڈ تو میں نے پورٹ فولیو میں رکھ لیے۔ کونر کے پاس ایر بیگ تھا، اس میں چایے کے ڈبے کی جگہ نکل آئی۔

”دیکھیے ڈھاکہ ایر پورٹ پر لینا بھولے گا نہیں“ کونر نے ہنس کر کہا ”ورنہ میں استعمال کر لوں گا اسے“

”اگر ایر پورٹ پر بھول گیا“ میں نے کہا ”تو ڈھاکہ میں کہیں نہ کہیں تمہیں ڈھونڈ ہی نکالوں گا“

”ہاں؛ ہولی فمیلی اسپتال سے میرا پتا چل جائے گا“

ابھی ہم یہ باتیں کر رہے تھے کہ لاوڈ اسپیکر نے ہمیں مخاطب کیا۔

”اٹنشن پلیز (Attention please) ڈھاکہ جانے والے مسافرانڈین ایرلائنرز کے

کاؤنٹر پر جائیں“ اس وقت سوا گیارہ بجے تھے۔

ایرلائنرز کے کاؤنٹر پر ہمارا ٹکٹ چک کیا گیا اور جہاز میں داخل ہونے کا اجازت نامہ ایک لمبا سا کارڈ دے دیا گیا۔ ایک دوسرے کاؤنٹر پر مٹ دکھایا گیا اور پھر رجسٹر میں اس کی تفصیلات درج کی گئیں۔ ان تمام مراحل سے گزرنے میں دس پندرہ منٹ سے زیادہ نہ لگے۔ اس کے بعد ہمیں اوپر کے لاؤنج میں جانے کی ہدایت کی گئی۔ یہ غیر ملکیوں کو جانے والے اور غیر ملکیوں سے آنے والے مسافروں کا لاؤنج ہے۔ یہاں بہت سے صوفے اور گدے دار کرسیاں پڑی تھیں۔ فرش پر ایک دبیز قالین بھی تھا۔ سامنے کونے میں ایک بڑی دوکان یہاں بھی تھی لیکن شراب اور سگریٹ کے علاوہ وہاں اور کچھ بھی نہیں تھا۔ اس دوکان میں ہندوستانی کرنسی نہیں چلتی تھی۔ صرف ڈالر اور پونڈ دے کر خریداری کی جاسکتی تھی۔

آدھے گھنٹے تک اس لاونچ میں مجھے بیٹھنا پڑا۔ پونے بارہ بجے کے قریب لاڈلا سپیکر نے پھر اعلان کیا کہ ڈھا کہ جانے والا جہاز تیار ہے۔ جب ہم اٹھے تو معلوم ہوا کہ ایک مرحلہ بھی باقی ہے اور وہ ہے Security Check کا۔ جہاز تک پہنچنے کے لیے ہمیں ایک ڈھلوان پل سے گزرنا تھا۔ پل کے ساتھ ساتھ آٹھ دس چھوٹے چھوٹے سے کیبن بنے ہیں۔ سارے مسافر ایک لائن میں کھڑے ہو گئے، اور ایک ایک کر کے ان کیبنوں میں جانے لگے۔ ہر کیبن میں ایک آدمی کھڑا تھا، جو مسافر کی جیبیں ٹٹول کر اور ہاتھ کا سامان دیکھ کر یہ اطمینان کر لیتا تھا کہ مسافر کے پاس کوئی اسلحہ یا ایسی کوئی چیز نہیں ہے، جس سے ہوائی جہاز کو دہائی جک کر سکے۔ چوں کہ کیبن بہت تھے اس لیے دیر نہیں لگی۔ مسافر کیبن سے نکل کر پل سے گزرتے ہوئے نیچے گئے، جہاں جہاز کھڑا تھا۔ اس وقت بارہ بجے تھے، دھوپ بھی شدید تھی، باہر کا پختہ فرش بے طرح تپ رہا تھا۔ ایرپورٹ کی عمارت اور جہاز کا درمیانی فاصلہ تیس پینتیس گز سے زیادہ نہ تھا، لیکن اس فاصلے کو طے کرنا بھی قیامت ہو گیا۔ ہوائی جہاز سے لگا ہوا زینہ طے کر کے جب ہم جہاز کے اندر داخل ہوئے تو سامنے ایک نوجوان خوش شکل، خوش شمایل اور خوش پوش ہندستانی خاتون مسافروں کو خوش آمدید کہنے کے لیے کھڑی تھیں۔ ان کا ہاتھ جوڑ کر نستے کرنے کا انداز بڑا دل ربایانہ تھا، جس نے گرمی، دھوپ اور تپش کے احساس کو مکمل مہر ختم کر دیا۔ یہ بونگ جہاز تھا، جس میں غالباً ۱۲۸ نشستیں تھیں، لیکن مسافر اس کے آدھے سے لچھ ہی زیادہ رہے ہوں گے۔ سب مسافر جب بیٹھ گئے تو لاڈلا سپیکر پر پہلے انگریزی میں اور پھر آسان ہندی میں ہم کو اجتماعی طور پر، انڈین ایر لائنز کی طرف سے خوش آمدید کہا گیا اور ساتھ ہی ہمیں یہ اطلاع بھی دی گئی کہ کچیس منٹ میں ہمارا جہاز ڈھا کہ میں اتر جائے گا۔ یہ سن کر کم از کم مجھے تو حیرت ہوئی، کیونکہ میرا گمان تھا کہ مسافت ۴۵ منٹ سے کم نہیں ہے۔

ہمارا جہاز رن وے (Runway) پر دوڑنے کے بعد جب اڑا تو بارہ بج کر دس منٹ ہوئے تھے۔ جہاز نے دم دم سے ڈھاکہ تک کی مسافت پچیس منٹ سے کچھ پہلے ہی طے کر لی۔ لیکن جب ہم جہاز سے اتر کر تیج گاؤں ایر پورٹ کی عمارت میں داخل ہوئے تو سامنے لگی ہوئی گھڑی میں ایک بج کر پانچ منٹ ہوئے تھے۔ پہلے تو مجھے اس گھڑی کی صحت پر شبہ ہوا، لیکن جلد ہی یہ غلط فہمی دور ہو گئی۔ مجھے یاد آیا کہ اب میں ایک غیر ملک بنگلہ دیش کی سرزمین پر ہوں، جہاں وقت ہمارے ملک کے وقت سے آدھ گھنٹہ آگے رہتا ہے۔ آزادی سے پہلے پورے برصغیر میں ایک ہی وقت تھا، لیکن تقسیم کے بعد ہندستان و پاکستان کی تفریق کو واضح کرنے کے لئے پاکستان نے اور باتوں کے ساتھ دونوں ملکوں کے وقت میں بھی تفریق پیدا کرنا ضروری سمجھا تھا۔ اور وہ روایت آج بھی قائم ہے۔

پچھلے دہائی کی چودہ روزہ جنگ کے دنوں میں تیج گاؤں ایر پورٹ کا نام ہندستان ہی نہیں،
یورپ اور امریکا کے اخبارات اور ریڈیو نے بھی بے انتہا اچھا لایا تھا۔ بار بار اس کا ذکر پڑھنے
اور سننے کے بعد ایر پورٹ کی عمارت کا جو نقشہ میرے ذہن نے بنایا تھا، اس سے وہ بہت
چھوٹی نکلی۔ کسٹم کے سلسلے کی کاروائیاں بھی میری توقع سے کم، بلکہ نہ ہونے کے برابر ہوئیں۔
کسٹم میں جاتے ہی ایک کاؤنٹر پر پہلے ایک فارم مجھے بھرنا پڑا، پھر میرا پر مٹ دیکھا گیا اور
اور اس پر ہر لگائی گئی۔ دوسرا کاؤنٹر کرنسی یا نقدی کا تھا۔ یہاں بھی ایک فارم بھرنے کے لیے دیا
گیا۔ میرے پاس سونے چاندی کا تو ذکر ہی نہیں تھا، صرف ہندستانی کرنسی تھی۔ چنانچہ فارم پر میں نے
”تقریباً ایک ہزار روپے“ لکھ دیا۔

”بنگلہ دیش کی کرنسی نہیں ہے؟“ متعلقہ افسر نے فارم دیکھنے کے بعد نرمی سے انگریزی
میں پوچھا۔

”نہیں، صرف ہندستانی کرنسی ہے۔“

”صحیح تو ادا آپ نہیں لکھ سکتے؟“

”نہیں“ جیب سے پر من نکالتے ہوئے میں نے کہا ”مجھے گننا پڑے گا۔“

”گننے کی ضرورت نہیں ہے۔ بس تقریباً کا لفظ کاٹ دیجیے“ لیکن اس سے پہلے کہ میں تقریباً

کو کاٹوں، خود اسی نے اس پر قلم پھرنے کے بعد فارم پر دستخط کر دیئے اور ہر لگادی۔

”اس بات کا خیال رکھئے“ فارم میری طرف بڑھتے ہوئے اس نے ہدایت کی ”ہندنی کرنسی جب بھی آپ کو بدلتی ہو، کسی بینک سے بدلے اور اس فارم کی پشت پر رقم لکھو اور ہر لگوا لیجئے۔ واپسی کے وقت یہ فارم آپ کو یہاں دینا ہوگا۔“

اس کا شکر یہ ادا کرنے کے بعد تیسرے کاؤنٹر کی طرف بڑھا، جہاں میرا سامان ایک ٹیبل پر رکھا تھا اور ایک شخص اس کے سامنے کھڑا تھا۔

”یہ آپ ہی کا سامان ہے؟“

”ہاں یہ میرا ہی سامان ہے۔“

میرے سوٹ کیس کو بلا کھولے ہوئے اس نے چاک سے اس پر نشان بنا دیا۔

”اس میں کیا ہے؟“ اب وہ بیگ کی طرف متوجہ ہوا۔

”کچھ کھانے پینے کی چیزیں اور کچھ کتابیں ہیں۔“

”یہ کیا ہے؟“ بیگ سے ایک بٹل نکال کر اس نے پوچھا۔

”کھانے کی چیزیں ہیں۔“

”کتابیں سیاسی تو نہیں ہیں؟“

”نہیں، سیاسی نہیں ہیں۔“

”یہ تو اردو میں ہے،“ ایک کتاب کو دیکھ کر اس نے کہا۔

”سب ہی کتابیں اردو کی ہیں۔“

”اچھا بند کر لیجئے،“ بیگ پر بھی چاک پھرتے ہوئے اس نے کہا۔

اس کا ردای کے بعد پورٹ کرنے میرا سامان اٹھایا اور میں اس کے پیچھے پیچھے ہولیا۔ کسٹم کی

جھٹ سے آئی آسانی سے نجات پانے کے بعد بھی میری پریشانی ختم نہ ہوئی۔

صبح ساڑھے آٹھ بجے جب دم دم ایر پورٹ پر میں بس سے اترا تھا، تو اس وقت تک مجھے یقین تھا کہ ڈھاکہ ایر پورٹ پر کوئی نہ کوئی مجھے لینے ضرور آئے گا۔ کئی دوستوں کو بارے اپنے پہنچنے کی تاریخ اور وقت سے اطلاع دے دی تھی۔ لیکن دم دم ایر پورٹ کی عمارت میں داخل ہوتے ہی جب یہ معلوم ہوا کہ جہاز تین گھنٹے لیٹ ہے تو اسی وقت مجھے اندیشہ ہوا تھا کہ ڈھاکہ ایر پورٹ پر آنے والے کہیں مایوس ہو کر واپس نہ چلے جائیں اور پھر شہر تک مجھے تنہا ہی جانا پڑے۔ لیکن اس خیال سے ایک گونہ اطمینان ہو گیا تھا کہ اگر کوئی شناسا نہ ملا تو ایر پورٹ سے شہر تک پہلے انڈین ایر لائنز کی بس سے جاؤں گا، اور پھر وہیں سے ٹیکسی لے کر ہندوستانی سفارت خانے چلا جاؤں گا، جہاں سب سے پہلے مجھے جانا تھا۔ کیوں کہ دہلی سے روانہ ہونے سے قبل وزارت خارجہ کے ڈائریکٹر پبلسٹی سے میں نے درخواست کی تھی کہ ڈھاکہ میں میرے قیام کا انتظام، کسی اوسط درجے کے ہوٹل میں، ہندوستانی سفارت خانے کی معرفت وہ کرا دیں۔ نیز یہ کہ ایک ہندوستانی جرنلسٹ کو جو سہولتیں فراہم کی جاسکتی ہوں، وہ مجھے بھی حاصل ہوں۔ اور انھوں نے ازراہ عنایت ڈھاکہ کے ہندوستانی سفارت خانے کے پریس کونسلر کو میرے وہاں پہنچنے کی تاریخ سے مطلع کر دیا تھا۔

کسم سے نکلنے کے بعد جب میں ایر پورٹ کے بیرونی ہال سے گزر کر پورٹیکو میں پہنچا تو ایک بھی شناسا صورت وہاں نظر نہ آئی۔ ابھی میں ادھر ادھر دیکھ رہا تھا کہ دس بارہ آدمیوں نے مجھے گھیر لیا۔ یہ سب ٹیکسی ڈرائیور، اسکوٹر ڈرائیور اور سائیکل رکشا چلانے والے تھے۔

میں نے سختی سے ”ٹو، ٹو“ کہہ کر ان سے جان چھڑائی۔

”بخشش صاحب“ پورٹرنے میرا سامان پورٹیکو کے باہر زمین پر رکھتے ہوئے سوال کیا۔

”میرے پاس پیسے نہیں ہیں“ میں نے انگریزی میں کہا اور وہ خاموشی سے چلا گیا۔

میں نے ادھر ادھر نظر ڈالی تو ایرلائنز کی بس کہیں نظر نہ آئی۔ پریشانی کے عالم میں اپنا سامان اٹھا کر، جو زیادہ دزنی نہیں تھا، میں ایرلائنز کے دفتر کی طرف گیا۔ وہاں معلوم ہوا کہ مسافروں کو شہر لے جانے کے لیے ایرلائنز کے پاس بس نہیں ہے۔ مسافر خود اپنا انتظام کرتے ہیں۔ یہ جواب سننے کے بعد مجھے ہندوستانی سفارت خانہ یاد آیا۔ اجازت لے کر وہیں سے میں نے ٹیلیفون کیا تو معلوم ہوا کہ یہ پنچ کا وقفہ ہے، اس لیے کوئی ذمہ دار افسر اس وقت نہیں ہے، اور ان کی واپسی کا بون گھنٹے سے پہلے کوئی امکان بھی نہیں ہے۔

سفارت خانے سے باہر ہونے کے بعد مجھے محمود اور کونز کا خیال آیا۔ سامان کو وہیں چھوڑ کر ان دونوں کی تلاش میں نکلا۔ پہلے کسٹم کے حلقے کی طرف گیا، وہاں سے سب نکل چکے تھے، پورٹیکو میں اور پورٹیکو کے باہر دیکھا تو وہاں بھی سناٹا تھا۔ اب میرے سواناٹا وہاں کوئی مسافر نہیں گیا تھا۔ مجھے وحشت سی ہونے لگی۔ میں نے فیصلہ کیا کہ ہرچہ بادا باد اب ٹیکسی کے سفارت خانے ہی جانا چاہیے۔ ایرلائنز کے دفتر سے سامان اٹھا کر جب میں باہر آیا تو وہاں دو اسکوٹر، ایک ٹیکسی اور چند سائیکل رکھے تھے۔

اس سے پہلے کہ رکشے والوں کا مجھ پر حملہ ہو ایک ادھیڑ عمر کے آدمی نے جھپٹ کر میرے ہاتھ سے سامان لیا اور سامنے کھڑی ہوئی ٹیکسی کی چھت پر رکھ کر پھرتی سے کچیلی سیٹ کا دروازہ کھولا۔ لیکن میں نے اگلی سیٹ پر ڈرائیور کے ساتھ بیٹھنا پسند کیا۔

”کدھر جانا ہے؟“ انجن اسٹارٹ کرنے کے بعد ڈرائیور نے اردو میں سوال کیا۔ میرے چہرے پر گھبراہٹ اور پریشانی کے آثار دیکھ کر شاید اس نے سمجھ لیا تھا کہ میں غیر بنگالی اور ”اردو والا“ ہوں۔

”انڈین ایسی“ میں نے اس کے سوال کا مختصر جواب دیا اور گاڑی چل پڑی۔

یہ لیکسی ڈرائیور پہلا جنگلادیشی تھا جس سے جنگلادیش کی سرزمین پر مجھے سابقہ پڑا۔ آدمی خاصا باتونی، مگر دل چسپ ثابت ہوا۔ نکلتا ہوا قدر، چھریہ بدن، گورازنگ، جسم پر جنگل وضع کا کرتا اور پتل ہیری کا پانچامہ تھا۔ بڑی تیزی سے باتیں کرتا اور اسی قدر سست رفتاری سے گاڑی چلاتا، اور یہ دونوں کام ایک خاص ادا کے ساتھ، ایک ہی وقت میں کرتا۔ ایک ہاتھ اسٹیرنگ سنبھالتا اور دوسرا اپنی مختصر سی دائرہی پر اس طرح بار بار پھیرتا جیسے بالوں کو کھینچ کر بڑھانا چاہتا ہو۔ گاڑی اسٹارٹ کرتے ہی باتوں کا جو سلسلہ اس نے شروع کیا، وہ منزل مقصود تک جاری رہا۔ مجھے حیرت اس پر تھی کہ اردو صاف ارد بڑی حد تک صحیح بول رہا تھا۔ اس کا سیاق شعور بھی خاصا بالغ تھا۔

”دھاکہ شہر تیج گاؤں ایرپورٹ ہی سے شروع ہو جاتا ہے“ ایک تجربہ کار گائیڈ کی طرح اس نے کہنا شروع کیا یہ اس علاقہ میں بہت سے کارخانے ہیں، مگر آج کل سب ٹھپ پڑے ہیں، نہ مزدوروں کا پتہ ہے نہ مالکوں کا۔ دونوں بہاری تھے ؟

”کہاں چلے گئے وہ لوگ ؟“

”بہت تو مارے گئے۔ انھوں نے پاکستان کا ساتھ دیا تھا“ پھر کچھ رک کر اس نے کہا ”بہت تو اب بھی کیمپوں میں ہیں، جنہیں رڈ کر اس روٹی دیتی ہے۔ کچھ لوگ گھروں میں چھپے ہیں۔ ڈر کے مارے نکلتے نہیں۔ ان سب کو یہاں بہاری کہتے ہیں۔“

”یہاں تو ہر اردو بولنے والے کو بہاری کہتے ہیں، اور تم بھی اردو ہی بول رہے ہو۔ مجھے تو تم بھی بہاری ہی معلوم ہوتے ہو۔“

”اردو تو میں آپ کی وجہ سے بول رہا ہوں“ پھر اس نے غز کے ساتھ کہا ”میری زبان تو جنگل ہے اور میں جنگلادیشی ہوں، جنگلادیشی۔“

آخر سونہ رنگہ! آرمی تو نامی بھالو باشی

”آپ نہ سمجھے ہوں گے اسے۔ یہ ہمارا قومی گیت ہے۔ میرا باپ بھی اسے لہک لہک کر گایا کرتا تھا، لیکن آپ تو ہندستانی ہیں۔ آپ نہ سمجھے ہوں گے“

”ہاں میں ہندستانی ہوں، پکا ہندستانی۔“

”سارے جہاں سے اچھا ہندستان ہمارا“

”ہمارے بنگلہ دیش سے بھی؟“

”ہاں مجھے تو لگتا ہے“

”مجھے بھی ہندستان اچھا لگتا ہے، مگر میں نے صرف کلکتہ ہی دیکھا ہے“ پھر رگ کر اس نے کہا ”ہندستان ہم بنگلہ دیشیوں کو اس لیے اچھا لگتا ہے کہ اس نے ہماری بہت مدد کی ہے۔ ہندستان نہ ہوتا تو پورا بنگلہ دیش قبرستان بن جاتا قبرستان، ہماری جنگ ابھی ختم نہ ہوئی ہوتی اور آج ہم آزاد نہ ہوتے۔ آپ کی پوسٹنگ ہوئی ہے یہاں؟“

”نہیں“

”کسی سے ملنے آئے ہیں؟“ میں نے اس کا کوئی جواب نہ دیا۔

”کسی سے ملنے ہی آئے ہیں نا؟“ اس نے اپنے سوال کو معنی خیز مسکراہٹ کے ساتھ اس لہجے میں دہرایا، جیسے میری خاموشی نے اس کے گمان کو یقین میں بدل دیا ہو۔ اس کا یہ انداز مجھے کچھ ناگوار ہوا۔ بے اختیار جی چاہا، کہوں کہ تجھ سے کیا مطلب کہ میں کیوں آیا ہوں یہاں کچھ تیرے باپ کا اجارہ ہے؟ میرا جی چاہا میں آیا۔ لیکن مصلحت کے تقاضے نے میری زبان پکڑ لی۔

”بنگلہ دیش سے ملنے آیا ہوں، تمہیں کوئی اعتراض تو نہیں ہے“ میں نے جھنجھلا کر کہا ”میری

قریبی عزیز داری ہے ان سے۔ ساری دنیا ان سے واقف ہے، تم بھی جانتے ہو ان کو؟“

”خوب جانتا ہوں، میری ان کی پڑی پرانی ملاقات ہے۔ میں تو ان کی گودوں کا کھیلا ہوا ہوں۔“

پھر اس نے دکھ بھرے لہجے میں کہا ”مگر ان سے مل کر آپ خوش نہ ہوں گے۔ بنگلہ دیش سے نہیں، صرف تباہی و بربادی سے آپ کی ملاقات ہوگی۔“

”تم تو خاصے کچھ دار اور پڑھے لکھے آدمی معلوم ہوتے ہو“ میں نے حیرت کے ساتھ کہا ”میں تو تم کو ٹیکسی ڈرائیور ہی سمجھا تھا، مگر تم تو کچھ اور نکلے۔ اردو تم صرف بول ہی نہیں سکتے بلکہ سمجھتے بھی خوب ہو۔“

”آپ صحیح سمجھتے تھے مجھے۔ میں ٹیکسی ڈرائیور ہی ہوں، خالص ٹیکسی ڈرائیور۔ عام طور پر ٹیکسی ڈرائیور ہی جیسی باتیں بھی کرتا ہوں۔ مگر اس وقت نہ جانے کیوں میں بالکل بھول گیا کہ میں ایک ٹیکسی ڈرائیور ہوں۔ میں اس طرح کی باتیں سب سے نہیں کرتا۔ آپ مجھے اور ٹیکسی ڈرائیوروں کے ساتھ باتیں کرتے سنیں، تو یہ کبھی نہیں سمجھ سکتے کہ میں نے بی اے پاس کیا ہے اور میں گریجوٹ ہوں۔ میں نے اردو بھی پڑھی ہے۔ اسکول ہی میں نہیں، کالج میں بھی اردو پڑھی ہے۔ اردو کی بہت سی کتابیں اب بھی میرے یہاں پڑی ہیں۔ اب نہیں پڑھتا انھیں اور شاید کوئی بھی نہ پڑھے گا۔ آپ کے یہاں بھی تو اب اردو نہیں رہی۔ میں نے سنا ہے کہ آزادی کے بعد وہاں بھی اردو ختم کر دی گئی ہے۔ وہاں کی قومی زبان اب ہندی ہو گئی ہے۔“

”میرے ملک کی زبان کے بارے میں تمہاری اطلاع صحیح نہیں ہے۔ ہمارا ملک بڑا ہے، بہت بڑا۔ اس میں بہت سی زبانیں بولی جاتی ہیں۔ ان میں جو بڑی بڑی زبانیں ہیں، وہ سب قومی زبانیں قرار دی گئی ہیں۔ ان میں ایک اردو بھی ہے۔ ہمارے ملک میں جو اخبارات نکلتے ہیں، ان میں انگریزی اور ہندی کے بعد سب سے زیادہ اردو ہی میں نکلتے ہیں۔ جس طرح

آج آپ کو اردو سے نفرت ہو گئی ہے، اسی طرح ہمارے یہاں بھی آزادی کے بعد بہت سے لوگ اردو کے خلاف ہو گئے تھے اور ایسا لگتا تھا کہ اردو ختم ہو جائے گی۔ لیکن اب صورت حال بدل گئی ہے اور تیزی سے بدل رہی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ کل آپ کے یہاں بھی یہی ہو گا۔“

”اگر ہوا بھی ایسا،“ ڈرائیور نے کہا ”تو اس میں بہت دقت لگے گا۔ ہمارے پاس اب سوا زبان کے اور رہا ہی کیا ہے۔ سب دولت عزت لٹ گئی۔ چوبیس سال تک یہاں لوٹ کھسوٹ ہوئی ہے یہ سب مٹھی بھر لوگوں نے کیا تھا۔ اور میں نے سنا ہے کہ ان ہی مٹھی بھر لوگوں نے پاکستان میں بھی لوٹ کھسوٹ مچا رکھی تھی۔ بنگلہ دیش نے آزاد ہو کر اب پاکستان کو بھی آزاد کرا دیا ہے۔ شاید وہاں کے لوگ بھی اب ہماری ہی طرح آزادی کی سانس لے سکیں گے۔ معلوم نہیں پاکستان میں کیا ہوا، لیکن یہاں تو پچھلے سال پورا ملک میدان جنگ بن گیا تھا۔ تیج گاؤں ایر پورٹ جہاں آپ کا جہاز اترتا تھا، وہاں دن رات گولے برسے ہیں۔ یہ سڑک جہاں اس وقت یہ گاڑی دوڑ رہی ہے، یہاں بھاری ٹینک دوڑا کرتے تھے۔ پاکستانی ٹینک۔ ہندوستانی ہوائی جہازوں نے سب کو تباہ کر دیا۔ تب ہی تو پاکستانی جرنیلوں نے ہتھیار ڈالے، ورنہ وہ تو سو برس بلکہ ہزار برس تک لڑتے رہتے۔“

”ہندوستانی ہوائی جہازوں نے شہر پر بھی بم گرائے تھے؟“ میں نے پوچھا۔
 ”شہر پر تو نہیں“ اس نے جواب دیا ”شہر کے نوجوان لڑکوں پر ضرور گرائے تھے۔ ایک یتیم خانہ غلطی سے لپیٹ میں آ گیا تھا۔ یونیورسٹی کے علاقے میں بھی دو ایک جگہ بم گرائے گئے تھے۔ وہاں پاکستانی فوج نے اپنا ہیڈ کوارٹر بنایا تھا۔ بعض کارخانوں کو بھی نشانہ بنایا گیا تھا اور گورنمنٹ ہاؤس پر بھی بم گرائے گئے تھے۔ اس کے بعد ہی تو پاکستانی گھبرائے تھے۔ بڑی قیامت کا زمانہ تھا وہ بھی۔“ گفتگو کا سلسلہ یہیں تک پہنچا تھا کہ کسی مسجد سے اذان کا آواز آئی اور

اس کے ساتھ ہی ڈرائیور کی گفتگو کا موضوع بدل گیا۔

”یہ آذان سن رہے ہیں آپ؟“ ڈرائیور نے عجیب سے لہجے میں کہا اور میں نے

اثبات میں سر ہلا دیا۔

”یہ آذان ہے اذان!“ اس کا یہ جملہ سن کر مجھے بے ساختہ ہنسی آگئی۔

”آپ ہنسے کیوں؟“ ترش لہجے میں اس نے کہا ”یہ مسلمانوں کا دیس ہے۔ یہاں پانچ

وقت اذان دی جاتی ہے۔ اسی کو سن کر لوگ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جمع ہوتے ہیں۔ سمجھے

آپ!“

”ہنسی مجھے اس لیے آئی کہ میرے ملک میں بھی مسلمان ہیں“ میں نے وضاحت کی ”اور

ان کی آبادی بنگلہ دیس کے مسلمانوں سے کچھ ہی کم ہوگی۔ وہاں بھی ہر جگہ بے شمار مسجدیں ہیں،

جہاں پانچ وقت اذان دی جاتی ہے۔ اور سنو! میں بھی مسلمان ہی ہوں“

”یہ شبہ تو مجھے پہلے ہی ہوا تھا کہ آپ مسلمان ہیں“ اس نے ہنس کر کہا ”پہلے تو ہندوستانی

مسلمان یہاں بہت آیا کرتے تھے۔ لیکن اب اس کا سلسلہ بالکل ختم ہو گیا ہے۔ بنگلہ دیش

آنے والے آپ ہی پہلے ہندوستانی مسلمان ہیں، جس سے امیری ملاقات ہوئی ہے“

اس جملے کے ساتھ ہی ڈرائیور نے گاڑی ایک چوڑی سی سڑک کی طرف موڑی، جو آمد

اور رفت کے لئے دو حصوں میں بٹی تھی۔ دونوں حصوں کے درمیان میں پھولوں کے چھوٹے

چھوٹے پودوں کی روش سی بنی تھی۔ سڑک کے دورویہ بڑی اور وسیع دو منزلہ دوسہ منزلہ

عمارتوں کا تاحہ نظر سلسلہ تھا۔

”یہ وہاں منڈی روڈ نمبر ٹو (Two) ہے جناب“ ڈرائیور نے اسی سڑک پر گاڑی موڑ

ہوئے کہا ”کہیں آپ کو اپنا جھنڈا دکھائی دے رہا ہے۔ وہ دیکھیے، داہنی طرف ایک

دو منزلہ عمارت پر ہندستانی جھنڈا لہرا رہا ہے۔ یہی انڈین امبیسی ہے۔“

دھان منڈی روڈ نمبر ۱۰، سنتے ہی میں چونک پڑا۔ اس لیے نہیں کہ دھان منڈی ہی کے کسی حصے میں شیخ مجیب الرحمان کا ذاتی مکان ہے، جس کی وجہ سے پچھلے ایک سال میں دھان منڈی کے نام نے بھی شیخ مجیب الرحمان سے کم شہرت حاصل نہیں کی ہے۔ میں چونکا اس لیے تھا کہ اسی دھان منڈی روڈ نمبر ۲ ہی کے ایک مکان میں مجھے جانا بھی تھا، جو میرے ایک عزیز اور بچپن کے دوست کی بیٹی کا مکان ہے، جس کی شادی ایک بنگالی خاندان میں ہوئی ہے۔

”یہی انڈین امبیسی ہے“ یہ کہتے ہوئے ڈرائیور نے ایک دو منزلہ عمارت کے پورٹیکو میں ٹیکسی لگا دی۔ میں گاڑی سے باہر آیا اور ڈرائیور نے میرا سامان اتار کر نیچے رکھ دیا۔ دو آدمی جو سفارت خانے ہی کے چراسی یا دربان تھے، سوالیہ انداز میں میری طرف دیکھتے ہوئے آگے بڑھے۔

”میں دتی سے آیا ہوں“ میں نے کہا اور انہوں نے میرا سامان اٹھا کر برآمدے میں رکھ دیا۔

”کیا دیا جائے؟“ ڈرائیور سے میں نے پوچھا۔

”جو آپ مناسب سمجھیں“ یہ سن کر میٹر دیکھنے کے لیے میں ٹیکسی کی طرف مڑا۔

یر، یہ ہے آپ کی ٹیکسی میں؟“ میں نے حیرت کے ساتھ سوال کیا۔

”وہ تو پاکستانی لے گئے“ بعد میں معلوم ہوا کہ بہت کم ٹیکسیوں میں میٹر ہے، اور خود ٹیکسی

والوں نے نکال دیا ہے تاکہ من مانا کرایہ وصول کریں۔

”ہاں تو کیا دیا جائے؟“ میں نے پھر پوچھا۔

”دے دیجیے بارہ روپے“ ڈرائیور نے اس لہجے میں کہا، جیسے مجھ پر احسان کر رہا ہو۔

”کہاں سے لی تھی ٹیکسی آپ نے؟“ سفارت خانے کے ایک آدمی نے پوچھا
 ”ایئر پورٹ سے“

”زیادہ سے زیادہ پانچ روپے ہوئے۔ آپ چھ دیجیے۔“ ٹیکسی ڈرائیور نے تھوڑی سی
 محبت کے بعد یہ فیصلہ مان لیا، اور میں نے چھ روپے دے کر اپنی جان چھڑائی۔

ہندوستانی سفارت خانے میں داخل ہوتے ہی دہشت، پریشانی اور ذہنی تناؤ سے مجھے نجات
 مل گئی اور غیر شعوری طور پر میرے اندر یہ احساس پیدا ہو گیا کہ اس جگہ میں بالکل محفوظ ہوں۔
 مجھے ’بھاری سسلان‘ سمجھ کر کوئی جنگل دیشی یہاں مجھ پر ہاتھ نہ ڈال سکے گا۔

سامان کو وہیں چھوڑ کر میں رسیپشنسٹ (Receptionist) کے کمرے میں چلا
 گیا، جو برآمدے کی بغل ہی میں تھا۔ ایک بنگالی بابو چھوٹی سی میز کے سامنے بیٹھے اخبار پڑھ
 رہے تھے۔ مجھے دیکھتے ہی انہوں نے اخبار رکھ دیا، لیکن اس سے پہلے کہ مجھ سے کچھ سوال کریں،
 میں نے خود ہی صورت حال واضح کر دی۔

”میں دہلی سے آیا ہوں۔ مسٹر ایس ہنرچی سے ملنا ہے؟“

”پریس کونسلر سے؟“

”ہاں۔“

”یہ تو پینچ کا وقت ہے۔ تھوڑی دیر انتظار کرنا ہوگا۔“

”کتنی دیر؟“

”زیادہ سے زیادہ آدھ گھنٹہ۔“ اتنی دیر آپ آرام کر لیں۔“

ایک صوفہ نما کرسی پر بیٹھ کر میں نے کمرے کا جائزہ لینا شروع کیا، جو زیادہ بڑا نہیں تھا
 ایک صوفہ اور اس کے ساتھ کی دو کرسیوں کے علاوہ چار پانچ معمولی کرسیاں دیوار کے ساتھ ساتھ

نگی رکھی تھیں۔ ایک چھوٹی سی میز پر کچھ اخبار بھی بکھرے پڑے تھے۔ کلکتے کے دو انگریزی اخباروں کے علاوہ باقی سب بنگلہ کے تھے، مگر کئی دن پہلے کے۔ دہلی کے شکریس دیلی کا بھی ایک پرانا شمارہ رکھا تھا۔ میں نے جلد ہی محسوس کر لیا کہ سفارت خانہ ابھی زیر تعمیر ہے اور اس کے صورت پذیر ہونے میں کچھ دیر لگے گی۔

بیس پچیس منٹ سے زیادہ مجھے انتظار نہ کرنا پڑا۔ مسٹر بنرجی کے آنے سے پہلے ہی میرا نام ان کی میز پر موجود تھا، اور انہوں نے آتے ہی بلایا۔ میری توقع سے زیادہ گرم جوشی اور بے تکلفی سے ملے۔ رسمی گفتگو کے بعد قیام کی صورت حال بیان کی۔

”یہاں صرف دو قابل اطمینان ہوٹل ہیں“ انہوں نے بتلایا ایک تو انٹرکانٹی نینٹل (Inter-Continental) اور دوسرا پوربی۔ لیکن دونوں خاصے گراں ہیں۔ کانٹی نینٹل میں چھوٹے سے چھوٹا کمرہ سو سو روپے روز کا ہے، اور فی الحال کوئی چھوٹا کمرہ خالی نہیں ہے۔ پوربی میں ساٹھ روپے روز کا چھوٹا کمرہ مل سکتا ہے۔ کھانے کے اخراجات اس کے علاوہ ہوں گے۔ ایک ہوٹل اور بھی ہے وہاں البتہ بیس روپے کا کمرہ مل جائے گا، مگر وہ زیادہ قابل اطمینان نہیں ہے۔ سب سے اچھی جگہ سرکٹ ہاؤس ہو سکتی ہے۔ دو دن سے کوشش کی جا رہی ہے، لیکن متعلقہ افسر ملتے ہی نہیں۔“

”ایک بنگلہ دیشی خاندان سے میں واقف ہوں“ مسٹر بنرجی سے میں نے کہا ”جو اسی دھان منڈی روڈ نمبر ۲ پر رہتا ہے۔ آج ہی مجھے ان لوگوں سے ملنا بھی ہے۔ میرے یہاں پہنچنے کی تاریخ اور دن کی بھی انھیں اطلاع ہے۔ ممکن ہے کہ وہ میرے منتظر بھی ہوں۔“

”یہ تو بہت اچھا ہے۔“ ان ہی لوگوں کی معرفت آپ قیام کا انتظام کریں تو زیادہ مناسب اور قابل اطمینان ہوگا۔ لیکن اگر کوئی صورت نہ نکلے تو آپ پوربی جلیے وہاں آپ کے لیے ایک

کرہ ہے۔“

قیام کا مرحلہ طے ہونے یا نہ ہونے میں پانچ بج گئے۔ مسٹر بنرجی نے ازراہ عنایت سفارت خانے کی ایک گاڑی کا بھی انتظام کیا اور ڈرائیور کو ہدایت کی کہ پہلے وہ مجھے دھان منڈی کے متعلقہ مکان میں لے جائے اور پھر جہاں میرے رہنے کا انتظام ہو وہاں پہنچا دے۔

”اردو میں کسی سے بات نہ کیجیے“ رخصت کرتے ہوئے مسٹر بنرجی نے ہدایت کی ”اور جہاں تک ہو سکے چھ بجے کے بعد نہ نکلے کل تو اوار ہے، پرسوں گیارہ بجے تک آجائیے تو لوگوں سے آپ کو ملاقات کا یروگرام میں طے کرادوں گا۔“

”کہاں جانا ہے؟“ گاڑی اسٹارٹ کرنے کے بعد ڈرائیور نے سوال کیا

”مکان نمبر ۲۸ میں۔“

”بنگلہ جانتے ہیں آپ؟“

”یہ سوال تم نے کیوں کیا؟“

”یہاں اب مکانوں کے نمبر بھی بنگلہ ہی میں ہیں، اور میں پڑھ نہیں سکتا۔“

”میں بھی تمہاری ہی طرح جاہل ہوں۔“

”چلیے کسی سے پوچھنا پڑے گا۔“

”کیا نام ہے تمہارا؟“

”رام سنگھ۔“

رام سنگھ باتیں کرنے کے ساتھ ساتھ مکانوں کے نمبر دیکھتا جاتا تھا۔ ہر مکان پر نمبر بنگلہ ہی

میں تھے، جو نہ وہ سمجھ سکتا تھا اور نہ میں۔

”سڑک کے اس سرے پر ٹریفک کا سپاہی کھڑا ہوتا ہے، اس سے شاید پتا چلے“ سڑک کا پورا چکر لگانے کے بعد رام سنگھ نے کہا اور گاڑی موڑ دی۔ اس کا خیال صحیح نکلا۔ ٹریفک کے سپاہی نے ادھر ادھر دیکھنے کے بعد کونے کے مکان کی طرف اشارہ کر کے بنگلہ میں کچھ کہا۔ رام سنگھ نے بعد میں بتلایا کہ سپاہی کہہ رہا تھا کہ ”اتنا بڑا بورڈ سامنے لگا ہے اور تم کو نظر نہیں آتا۔“

رام سنگھ نے گاڑی گھما کر ایک دو منزلہ مکان کے سامنے کھڑی کر دی، جس کا بڑا سا آہنی پھاٹک اندر سے بند تھا۔ گھنٹی کا بٹن مجھے کہیں نظر نہ آیا تو پھاٹک کو میں نے زور سے تھپتھپایا۔ پھاٹک کے کنواڑ اور ملحقہ دیوار کے درمیان تھوڑا سا فاصلہ تھا۔ ایک بوڑھے بنگالی نے اسی دروازے جھانک کر بنگلہ میں کچھ پوچھا، جو میں سمجھ نہ سکا۔

”عارف صاحب آچھے؟“ میں نے سوال کیا

”آچھے“ اور اس کے ساتھ ہی اس نے میرا نام اور شاید پتا بھی بنگلہ میں پوچھا۔

بڑھے بنگالی نے بڑی مشکلوں سے پھاٹک کا چھوٹا دروازہ کھولا اور میں مکان کی چار دیواری میں داخل ہوا۔ میرا نام پوچھ کر وہ اندر چلا گیا۔ کچھ دیر بعد ایک نوجوان صاحب باہر تشریف لائے۔

”کس سے ملنا ہے آپ کو؟“

”عارف صاحب سے“

”میرا ہی نام عارف ہے، فرمائیے کیا کام ہے؟“

”میں دتی سے آیا ہوں“ نام بتاتے ہوئے میں نے کہا

”اریے! ساف کیجیے گا۔ دربان کی سمجھ میں آپ کا نام آیا نہیں، اس نے مجھ سے کوئی دوسرا

نام لیا تھا“ معذرت کرتے ہوئے انھوں نے یوچھا ”آپ کب یہاں پہنچے اور آپ کا سامان کہاں ہے؟“

”سامان باہر گاڑی میں ہے۔“

انہوں نے دربان سے کچھ بنگلہ میں کہا اور اس نے پچانک کھول دیا۔ گاڑی اندر آگئی۔
میرا مختصر سامان گاڑی کی پچھلی نشست پر رکھا تھا۔ کسی آدمی کو آواز دے کر انہوں نے سامان اتارنے
کا اشارہ کیا۔

”تو گاڑی واپس کر دوں؟“ میں نے پوچھا۔

”ہاں واپس کر دیجیے۔“ ”میں اپنی گاڑی سے لے چلوں گا،“ ابو کے یہاں
عارف ہی سے نہیں، ان کی بیوی سے بھی میری کبھی ملاقات نہیں ہوئی تھی، لیکن دونوں
اس طرح ملے جیسے پرانے جاننے والے ہوں۔ میں نے آج کا سارا ماجرا ان کو سنایا۔
”ہوٹل میں ٹھہرنے کا کوئی سوال نہیں ہے۔“ ان دونوں نے کہا ”آپ تو ہی کے ساتھ
ٹھہریے۔ وہاں سب لوگ آپ کا بے چینی سے انتظار کر رہے ہوں گے۔ بلکہ ہو سکتا ہے کہ مایوس
ہو چکے ہوں۔“

”میرے یہاں آنے کے دو مقصد ہیں“ میں نے کہا ”ایک تو عزیزوں اور دوستوں سے
ملاقات کرنا اور ان کا حال دریافت کرنا۔ دوسرے مجھے بنگلہ دیش سے بھی ملنا اور اس کا بھی
حال دریافت کرنا ہے۔ کسی ’بہاری‘ کے ساتھ ٹھہر کر۔ خواہ وہ یوپی ہی کا کیوں نہ ہو بنگلہ دیش
کھل کر مجھ سے نہ ملے گا۔ بنگلہ دیش کے جن لوگوں سے مجھے ملنا ہے، وہ مجھ کو بھی، گر ’بہاری‘ نہیں
تو کم از کم مشتبہ ضرور سمجھیں گے۔“

”نہیں، ایسا ہونا اول تو ضروری نہیں ہے،“ اور پھر آپ تو میرے بہان ہیں۔ میں تو
کھالٹی بنگالی ہوں۔“

”آپ کے جن لیڈروں سے مجھے ملنا ہے“ میں نے جواب دیا ”ان سے ملاقاتوں کا پروگرام

آج سے کل تک طے ہو جائے گا۔ اس کے بعد ہی آپ کے یہاں آنے کا پروگرام بن سکے گا۔“

”تو کل میں آپ کے ٹیلیفون کا انتظار کروں گا“ سید حسین نے اپنا کارڈ میری طرف بڑھاتے

ہوئے کہا ”کل گیارہ سے ایک تک دفتر میں رہوں گا، اور اس کے بعد چار بجے تک گھر پر ہوں گا“

ایک آن جانے ہندستانی میں، جس کی زبان اردو ہو اور جو اردو ہی میں لکھتا ہو، بنگلہ دیشی

نوجوانوں کی غیر معمولی دل چسپی میرے لئے حیرت ناک حد تک غیر متوقع، مگر خوش گوار تجربہ ثابت

ہوئی۔ اس ملاقات نے بہت سے وہ اندیشہ ہائے دور و دراز دور کئے جو بنگلہ دیش اور بنگلہ

دیشیوں کے سلسلے میں میرے ذہن میں پیدا ہو گئے تھے۔ ۲۱ اقصیٰ کے دوسرے اور تیسرے دن اسی

طرح کے دواور خوش گوار تجربات ہوئے۔

۴ اپریل کو مجھے جناب اسد الزماں صاحب، ڈائریکٹر اکسٹرنل ریلیشنز سے بھی ملنا تھا۔ ان

سے ملاقات کا وقت ہمارے پریس کونسلر مسٹر بنرجی نے مقرر کیا تھا اور میرے متعلق انھوں نے

یہ بھی بتا دیا تھا کہ میں اردو کا مصنف اور اخبار نویس ہوں۔ ان سے گفتگو میں نے انگریزی میں

شروع کی، لیکن جواب اردو میں ملا۔

”تشریف رکھیے“

”شکریہ“ میں نے بیٹھتے ہوئے پھر انگریزی میں کہا۔

”کب تشریف لایے آپ؟“ انھوں نے پھر اردو ہی میں سوال کیا

۱۵ بنگلہ دیش میں مسٹر کی جگہ پر نام سے پہلے جناب اور بعد میں صاحب کا اضافہ ضرور کیا جاتا ہے۔

میراجی چاہا کہوں کہ مجھے تو ہر شخص نے یہی مشورہ دیا تھا کہ میں اردو میں کسی سے بات نہ کروں، لیکن آپ تو اردو ہی میں مجھے گفتگو کرنے لگے اور اتنی صاف اور سستہ اردو میں! اب میں نے بھی اردو ہی میں باتیں شروع کر دیں۔

”آپ کا کیا پردگرم ہے یہاں؟“ انھوں نے پوچھا

”یہ سوال تو مجھے آپ سے کرنا چاہیے“ میں نے جواب دیا ”آج تک میں اور میرا پردگرم مسٹر بنرجی کے ہاتھ میں تھا، اب میں اپنے کو آپ کے سپرد کرتا ہوں۔ آپ جو پردگرم بنائیں گے، اس پر میں عمل کروں گا۔“

”بہت شکریہ آپ کا“ انھوں نے کہا ”اب تک کس کس سے آپ کی ملاقات کا وقت

طے ہوا ہے؟“

”ابھی تھوڑی دیر کے بعد مجھے آپ کے فارن منسٹر سے ملنا ہے، پھر آج ہی ساڑھے سات بجے آپ کے وزیراعظم شیخ مجیب الرحمن سے ملاقات کا وقت مقرر ہے۔ پرسوں گیارہ بجے صبح کو مجھے ڈھاکہ یونیورسٹی کے وائس چانسلر سے ملنا ہے۔ اب آگے کا پردگرم آپ بنائیے۔“

ہر اپریل کو ساڑھے گیارہ بجے تاج الدین صاحب سے میری ملاقات کا وقت ڈاکٹر کٹر ٹرل پبلٹی کے دفتر نے مقرر کیا۔ ان سے ملنے کے لئے مجھے سکریٹریٹ جانا تھا۔ سوادس بجے کے قریب میں نے سواری کی تلاش شروع کی۔ ایک جنگلہ دیشی نوجوان بھی سواری کی جستجو میں میری ہی طرح حیران و سرگرداں تھا۔ اس کی اور میری منزل مقصود بھی ایک ہی تھی۔

”یہ آٹھ آنے سواری مانگ رہا ہے“ ایک رکشہ اٹھنے کے بعد نوجوان نے انگریزی

میں مجھ سے کہا ”آپ بھی آنا چاہیں تو آجائیے“

شکریہ ادا کر کے میں بھی اس کی بغل میں بیٹھ گیا۔ میرے نوجوان ہم سفر کو اس کا اندازہ شاید پہلے ہی ہو گیا تھا کہ میں ہندوستانی ہوں۔ اس نے کچھ سوالات پہلے انگریزی میں کیے، پھر خود ہی اردو میں باتیں شروع کر دیں۔

”روزمرہ کی اور ضروریات کی طرح سواری بھی آج کل یہاں مشکل ہی سے ملتی ہے“ نوجوان نے کہا ”ٹیکسی تو دوا کے لیے بھی ڈھونڈھیے تو نسلے گی۔ آٹو رکشا بھی کم ہو گئے ہیں۔ رکشے ملتے ہیں، لیکن قریب کی جگہوں پر جانا نہیں چاہتے اور جاتے بھی ہیں تو دو ٹا بلکہ تین گنا کرایہ مانگتے ہیں“

”اس کی وجہ کیا ہے؟“

”موٹر اور آٹو رکشا کے پرزے نہیں ملتے اس لیے بیش تر ٹیکسیاں اور اکثر آٹو رکشے بے کار کھڑے ہیں۔ سائیکل رکشا کے ٹائر نہیں ملتے اور ملتے بھی ہیں تو چوگنے داموں پر“

”کیا واقعی ان چیزوں کی کمی ہے؟“

”نہیں، اتنی زیادہ کمی کسی چیز کی بھی نہیں، حقیقتاً آج یہاں جو قلت ہے، وہ بڑی حد تک مصنوعی ہے۔ منافع خوری کے لیے لوگوں نے ضروریات زندگی کی تمام چیزوں کو دبا دیا ہے“

منزل مقصود پر جب ہم پہنچے تو نوجوان بنگلہ دیشی نے میرے اصرار کے باوجود مجھے کرایہ ادا نہیں کرنے دیا۔ سکرٹریٹ کے گیٹ پر میرا پاس بنوایا۔

”تاج الدین صاحب سے آپ کو کس وقت ملنا ہے؟“

”ساڑھے گیارہ بجے“

ابھی تو گیارہ بجے نہیں بجے، آئیے ایک پیالی چائے پی لی جائے“

میں مقررہ وقت سے ادھ گھنٹہ پہلے تاج الدین صاحب کے دفتر میں پہنچا نہیں چاہتا تھا، اس لیے یہ تجویز بخوشی قبول کر لی۔

سافارِ کتاب و کوی

PDF BOOK COMPANY



Muhammad Hushain Syalvi

0305-6406067

Sidrah Tahir

0334-0120121

Muhammad Saqib Riyaz

0344-7227224

”دیکھا ڈھاکہ آپ نے؟ کیسا لگا آپ کو؟“ نوجوان بنگلہ دیشی نے سوال کیا۔

دنیا کے اکثر ملکوں میں عموماً اور ایشیاد افریقہ کے نو آزاد ملکوں میں خصوصاً ہر نو وارہ کو اس نوع کے سوالوں سے ضرور دوچار ہونا پڑتا ہے۔ بنگلہ دیش میں بھی یہ سوال ضرور پوچھا جاتا ہے، لیکن وہاں اس کے معنی بالکل مختلف ہوتے ہیں۔ سوال کرنے والا جواب میں اپنے ملک کے قدرتی مناظر کی دل فریبی کا قصیدہ سننے کا متمنی نہیں ہوتا۔ وہ تو یہ جاننا چاہتا ہے کہ اس کا ’سوز بنگلہ جنگ‘ کی آگ میں تپ کر کندن بنایا نہیں! جب اپنی توقع کے مطابق اسے جواب مل جاتا ہے تو وہ دکھ بھرے لہجے میں کہنا شروع کرتا ہے:

”ابھی تو آپ کو ہر طرف دیرانی — دشت ناک دیرانی نظر آئے گی۔ قتل و غارت گری کے بھانک نشانات آپ کو دکھائی دیں گے۔ پہلے یہ دیں ایسا نہ تھا۔“ یہ سب وہ اس لہجے میں کہتا ہے، جیسے کہہ رہا ہو:

قیاس کن ز خضران من بہار مرا!

اس کے ساتھ ہی وہ پچھلے پچیس سالہ پاکستانی استحصال — سیاسی، اقتصادی و سماجی استحصال — کی دردناک داستان سنانا شروع کر دیتا ہے۔ جوں جوں وہ آگے بڑھتا ہے اس کے لہجے کے سوز و گداز میں غم و غصے کی آمیزش بڑھتی جاتی ہے۔ اس کی آواز بھی تیز تر ہونے لگتی ہے اس کی آنکھوں سے شعلے نکلنے لگتے ہیں اور منہ سے جھاگ بہنے لگتی ہے۔ لیکن جب وہ ملتی باہنی اور دوسرے گوریلا جنگ بازوں کے کارناموں اور ان کی شان دار کامیابیوں کا بیان شروع کرتا ہے تو اس کا چہرہ بھی سوز بنگلہ کی طرح دیکنے لگتا ہے۔ میرا یہ نوجوان دوست بھی دوسرے بنگلہ دیشیوں سے مختلف نہ تھا۔

”کوئی بھی ملک جب آزاد ہوتا ہے“ میں نے کہا ”تو طرح طرح کے ان گنت مسائل کا اسے

سامنا کرنا پڑتا ہے۔ بنگلہ دیش کے سامنے آج کون کون سے مسائل ہیں؟“

”آپ نے صحیح کہا کہ آزادی ہمیشہ اپنے ساتھ مسائل کا امبار بھی لاتی ہے۔ اور پھر ہمارا ملک تو عام حالات میں آزاد بھی نہیں ہوا۔ آزادی حاصل کرنے کے لیے ایک سال تک اسے جنگ — باضابطہ جنگ — کرنی پڑی۔ اس غیر معمولی صورت حال نے ہمارے مسائل کی فہرست کو بہت طویل بنا دیا ہے۔ لیکن بنیادی مسئلہ ایک اور صرف ایک ہی ہے۔ وہ ہے غریبی کا مسئلہ۔ یہ نیا نہیں، پرانا، صدیوں پرانا ہے۔ ہمارے دیس کے بسنے والے نہ جانے کب سے غریبی و مفلسی کا شکار رہے ہیں۔ ہمیں معلوم ہے، اور ہمارے عوام بھی جانتے ہیں کہ یہ مسئلہ ایکٹن میں حل نہیں ہو سکتا، مگر وہ زیادہ دنوں تک انتظار بھی نہیں کر سکتے۔ ان کے صبر کا پیمانہ بھر پور ہو چکا ہے۔ اس کا احساس ہماری حکومت کو بھی ہے۔ اسی غریبی کے مسئلے کو حل کرنے کے لیے سوشلزم کو اس نے اپنا نصب العین بنایا ہے۔ اور اس نصب العین کو حاصل کرنے کے لیے اس نے کچھ اقدامات بھی کیے ہیں۔“

”کیا آپ کی موجودہ حکومت سنجیدگی سے سوشلزم لانا چاہتی ہے؟“

”میرا تو خیال ہے کہ موجودہ حکومت سنجیدگی سے سوشلزم لانا چاہتی ہے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے میں اسے زیادہ دشواری بھی نہ ہونی چاہیے۔ کیوں کہ ہمارے ملک میں بورژوازی طبقہ نہ تو پہلے تھا اور نہ اب ہے۔ پاکستانی دور میں یہاں صرف مغربی پاکستان ہی کی بورژوازی چھائی ہوئی تھی۔ پاکستان کا شاید یہ بہت بڑا احسان تھا کہ مقامی لوگوں کو اس نے صنعتی پیداوار میں آگے بڑھنے نہیں دیا۔ ایک بالائی متوسط طبقہ تو اس نے ضرور پیدا کیا جو آج اس خلا کو پُر کرنے کی کوشش کر سکتا تھا جو پاکستانی بورژوازی کے نکل جانے سے پیدا ہوا ہے۔ لیکن ہماری حکومت نے بڑی بڑی صنعتوں اور تجارت کے بعض شعبوں کو قومیا نے کی پالیسی کو اپنا کر اس کی راہیں روک

دی میں۔ آپ کے ملک کا بھی وہی نصب العین ہے جو ہمارا ہے، لیکن آپ کے یہاں ایک لورڈز کی طبقہ پہلے ہی سے موجود تھا، جو آزادی کے بعد مضبوط تر ہو گیا۔ اسے ختم کرنا آسان نہ ہوگا، لیکن ہمارے یہاں اس طرح کا کوئی مسئلہ نہیں ہے۔“

میرے نوجوان بنگلہ دیشی دوست کی باتوں کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ میری نظر گھڑی

پر پڑی۔

”گیارہ بج کے بیس منٹ ہو چکے ہیں“ میں نے کہا ”اب مجھے جانا چاہیے۔“

”چلے میں آپ کو تاج الدین صاحب کے کمرے تک پہنچا دوں۔“

”یہ اتفاقہ ملاقات میرے لئے بے حد مفید ثابت ہوئی ہے“ شکریہ ادا کرتے ہوئے

میں نے کہا۔ ”اگر میرے پاس وقت ہوتا تو ابھی میں اور باتیں کرتا۔“

یہ بھی عجیب اتفاق تھا، جس پر آج مجھے حیرت بھی ہو رہی ہے کہ اس گھنٹے بھر کی ملاقات

میں نہ اس نے میرا نام پوچھا اور نہ میں نے اس کا۔

بنگلہ دیش اور بنگلہ دیشیوں کے بارے میں جو خیالات میں دہلی سے لے کر چلا تھا اور جو

میرے سفر کے دوران پختہ تر ہو گئے تھے، ہمالیوں کبیر اور سید حسین نعمانی کی ملاقات نے انھیں

متزلزل کر دیا تھا، لیکن اس بنگلہ دیشی نوجوان کے پر خلوص طرز التفات نے تو یک سہرا انھیں

منہدم ہی کر دیا۔ اب میں بلا کسی رہنما کے ڈھاکے کی سڑکوں پر گھومنے پھرنے ہی نہیں سکا، بلکہ

ہوٹلوں اور دکانوں پر سوال و جواب بھی اردو ہی میں کرتا۔ کبھی کبھی آغل لغل میں کھڑے ہوئے

لوگ گھوم کر میری طرف دیکھ تو ضرور لیتے، لیکن ان کی نظروں میں حقارت یا نفرت کا شائبہ

نہ ہوتا۔

ان دونوں تجربات پر غور کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ آج کا بنگلہ دیش بڑی تیزی سے آگے کی طرف بڑھ رہا ہے۔ مجھ سے مہینہ بیس روز قبل جو لوگ بنگلہ دیش آئے تھے اور انہوں نے جو انتقامی روح یہاں دیکھی تھی، اب اس کی جگہ تعمیر نو کی تڑپ نے لے لی ہے۔

ان تجربات کا ذکر میں نے ایک 'بہاری' دوست سے کیا، جو اپنے خاندان کو لیے ہوئے پچھلے تین مہینوں سے خود آید کردہ نظر بندی کی زندگی گزار رہے ہیں۔

"مار پیٹ اور انفرادی قتل و غارت کا دور یقیناً اب ختم ہو چکا ہے" انہوں نے بھی اعتراف کیا "لیکن اجتماعی طور پر نفرت ابھی دلوں میں چھپی ہے، اور کسی وقت بھی کوئی واقعہ پیش آ سکتا ہے۔ پھر تمہیں یہ بھی نہ بھولنا چاہیے کہ جس کسی سے تم ملے، اس نے یہ محسوس کر لیا یا تم نے خود اسے بتا دیا کہ تم ہندوستانی ہو اور یہاں حالات کا مشاہدہ کرنے آئے ہو۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ ہندوستان کے ساتھ ممنویت کا جذبہ بھی بنگلہ دیشیوں کے دلوں میں ابھی موجود ہے"

یہ تجزیہ بڑی حد تک حقیقت پسندانہ ہے۔ قتل و غارت، خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی، اس کا دور یقیناً ختم ہو چکا ہے۔ اس کے جو اسباب میرے 'بہاری' دوست نے گنائے تھے، ان کے علاوہ اس کی ایک وجہ — اور شاید سب سے بڑی وجہ — یہ بھی ہے کہ روزمرہ کی زندگی کے بھیانک مسائل آج بڑی تیزی سے بنگلہ دیش میں سراٹھار رہے ہیں، جنہوں نے بنگلہ دیشیوں کی توجہ کا مرکز بدل دیا ہے۔

بنگلہ دیش کے لیڈروں اور وزیروں میں میری ملاقات سب سے پہلے وزیر خارجہ عبدالصمد آزاد سے ہوئی، جو سیاست کے پرانے مرد میدان ہیں۔ ۱۹۴۶ء کے عام انتخابات میں، جو غیر منقسم ہندوستان کے آخری عام انتخابات تھے، انھوں نے ایک ممتاز کانگریسی امیدوار کو شکست دی تھی اور مسلم لیگ کے ٹکٹ پر آسام اسمبلی کے ممبر منتخب ہوئے تھے۔ تقسیم کے بعد مشرقی پاکستان کی عوامی سیاسی زندگی میں ملک کی ترقی پسند اور بائیں بازو کی پارٹیوں سے ان کا تعلق رہا۔ پاکستان کے پہلے عام انتخابات میں، جو اس کے قیام کے تیس سال بعد دسمبر ۱۹۷۰ء میں ہوئے تھے اور جس میں عوامی لیگ نے غیر معمولی اکثریت حاصل کی تھی، وہ بھی نیشنل اسمبلی کے ممبر منتخب ہوئے۔

پاکستانی فوجی ڈکٹیٹر شپ کی غلط روی اور غلط اندیشی نے مارچ ۱۹۷۱ء میں مشرقی پاکستان کی داخلی خود مختاری کے مطالبے کو مکمل آزادی کی جدوجہد میں بدل کر پورے ملک کو میدان جنگ بنا دیا اور تاج الدین نے آزاد بنگلہ دیش کی پہلی حکومت بنائی تو انھوں نے عبدالصمد کو اپنا سیاسی مشیر نام زد کیا۔ اس وقت ان کی وہی حیثیت تھی جو آج ہمارے یہاں وزارت خارجہ کے پالیسی ساز کمیشن کے چیئرمین درگاہ برشاودھر کی ہے۔ عہدے کی نوعیت کے اعتبار سے ان کے کام کا میدان دہلی بنا، جہاں دنیا بھر کے ملکوں کے سفارت خانے تھے، جن

سے رابطہ قائم کرنا اور انھیں بنگلہ دیش کا نقطہ نگاہ سمجھانا ہی ان کا فرض منصبی تھا۔ چناں چہ بڑی حد تک دہلی ہی ان کی سرگرمیوں کا مرکز بن گیا، جہاں وہ فرضی ناموں سے مختلف ہوٹلوں میں قیام کرتے۔ اسی دور میں بنگلہ دیش کے با اختیار سفیر کی حیثیت سے بھی انھوں نے دنیا کے اکثر ملکوں کی راج دھانیوں کے دوڑے بھی کیے۔ عالمی امن کو نسل کا جو اجلاس مئی ۱۹۷۱ء میں بوڈاپسٹ میں ہوا تھا اور جس میں بنگلہ دیش کی صورت حال خصوصیت سے زیر بحث آئی تھی، اس میں بھی انھوں نے بنگلہ دیش کی نمائندگی کی تھی۔

جون ۱۹۷۱ء کے اوایل میں بنگلہ دیش کی حکومت کو آل انڈیا پختوں جرگہ ہند سے رابطہ قائم کرنے کی ضرورت پیش آئی، جس کا صدر دفتر دہلی میں ہے۔ جرگہ کے صدر میرے دوست کھڑا خاں (گوپال داس کھڑا)، اور جنرل سکریٹری خان لالہ جان خاں ہیں۔ اس ادارے کی نوعیت انڈو پختون فرنڈ شپ اسوسی ایشن کی ہے غیر پختون بھی اس کے ممبر اور عہدے دار ہو سکتے ہیں۔ چناں چہ راقم اور حمنا داس اختر، غیر پختون ہونے کے باوجود، جرگہ کے وائس پریسیڈنٹ ہیں۔ اسی تعلق کی بنا پر محمد صاحب سے پہلی بار میں کلکتہ میں ملا۔ پھر جب دہلی میں ان کی آمد رفت کا سلسلہ بڑھا تو وہ ہم لوگوں سے بہت قریب آ گئے۔

ڈھاکہ پہنچنے کے دوسرے دن میں نے ٹیلیفون کیا تو معلوم ہوا کہ وہ باہر گئے ہیں۔ تیسرے دن میں میری ان کی بات چیت ہوئی۔

”کب آئے؟“ حیرت کے ساتھ انھوں نے سوال کیا۔

”پرسوں پہنچا۔“

”اکیلے ہی آئے ہیں یا اور دوست بھی ساتھ ہیں؟“

”میں ہی آیا ہوں“

”میرا خط کھینچا کو ملا تھا، جو کچھلے ہفتے میں نے لکھا تھا؟“

”ہاں ملا، مگر میرے دہلی سے روانہ ہونے کے بعد۔ اس کی نقل کھینچا نے مجھے کلکتے کے پتے

پر بھیجی تھی۔ لیکن میں کلکتہ تک پہنچ چکا تھا اور ہوائی جہاز کی سیٹ بھی ایک بوچھلی تھی، اس لئے

میں نے اپنا پروگرام ملتوی نہیں کیا۔ اب یہ بتلائیے کہ ملاقات کب ہوگی؟“

”ابھی بتلاتا ہوں“ پھر دو منٹ کے بعد، غالباً ڈائری دیکھ کر انھوں نے کہا ”کل

ساڑھے پانچ بجے شام کو ہمیں دفتر آجائیے“

بنگلہ دیش کی وزارت خارجہ کا دفتر سکریٹریٹ کے قریب ہی ایک قدیم وضع کی سہ منزلہ عمارت

میں ہے، جو شاید برطانوی عہد کی یادگار ہے۔ پہلے اس جگہ ڈھاکہ ڈیزین کے کمشنر کا دفتر ہوا

کرتا تھا۔ اسی مناسبت سے آج بھی اس کا پتا ’اولڈ کمشنرس آفس‘ بتایا جاتا ہے۔ عمارت

کے گرد نیچی سی چار دیواری ہے اور پورٹیکو کے سامنے چھوٹا سالن اور پائیں باغ بھی ہے۔

یہ دیکھ کر مجھے حیرت ہوئی کہ وہاں سیکورٹی کا کوئی خاص اہتمام نہیں تھا۔ داخلے کے

بیرونی پھاٹک پر ایک سپاہی ضرور کھڑا ملا، جو آنے جانے والوں کی طرف سے پس پردہ نظر آتا تھا۔

پورٹیکو سے متصل برآمدے میں چھوٹی سی میز کے سامنے ایک نوجوان بیٹھا تھا، جو غالباً ریسپشنسٹ

تھا۔ کل بھی میں اسی دفتر میں ڈائریکٹر اکسٹرنل پبلسٹی سے ملنے آچکا تھا، اس لیے وہ مجھے پہچان

گیا اور سر کے اشارے سے اندر جانے کی اجازت دے دی۔ ہو سکتا ہے کہ پہلے سے میرا نام اس

کے پاس آگیا ہو۔ پاس کی ضرورت نہ مجھے کل ہوئی تھی اور نہ آج۔

عمارت کی ہیئت اور وہاں کا ماحول پکار پکار کر کہہ رہا تھا کہ دفتر خارجہ ابھی طفولیت کے

ابتدائی دور سے گزر رہا ہے۔ نیچے کی منزل کو دیکھنے کا موقع مجھے نہیں ملا، لیکن دوسری اور تیسری منزل کے اکثر کمرے ابھی خالی ہیں۔ بعض کمروں میں فرنیچر لے جایا جا رہا تھا۔

مقررہ وقت سے پانچ سی منٹ پہلے میں پہنچا تھا، اس لئے مجھے انتظار نہ کرنا پڑا۔ وزیر خارجہ کا کمرہ بھی سادگی کا نمونہ اور گرد و پیش کے ماحول سے مطابقت رکھتا تھا۔ میں کمرے میں داخل ہوا تو دو صاحب پہلے سے موجود تھے، جن کے سامنے بہت سی فائلیں رکھی تھیں۔ غالباً متعلقہ وزارت کے اعلیٰ افسر تھے۔ محمد صاحب نے گرم جوشی سے مصافحہ کیا۔

”چند منٹ کی اجازت چاہوں گا“ رسمی گفتگو کے بعد انھوں نے کہا اور کچھ خطوط پر دستخط کرنے لگے۔

”آج امریکا بنگلہ دیش کو تسلیم کرنے کا اعلان کرنے والا ہے“ افسروں کو رخصت کرنے کے بعد انھوں نے کہا۔

”یہ خبر آج صبح سے سب کی زبان ہے“ میں نے کہا ”میں سوچ رہا تھا کہ اس کامیابی کے لیے آپ کو مبارک باد دوں یا اظہار ہمدردی کروں؟“

”مبارک باد دیکھیے“ انھوں نے مسکراتے ہوئے جواب دیا ”ہم تو دنیا کے ہر ملک سے دوستانہ تعلقات رکھنا چاہتے ہیں۔ یہاں کسی سے ملے آپ؟“

”آپ ہی سے پہلی ملاقات ہوئی ہے۔ آپ کے بعد آج ہی سات بجے شیخ مجیب الرحمن سے ملنا ہے۔“

”وہ باہر گئے ہوئے ہیں، لیکن چھ بجے تک واپس آنے والے تھے۔ آپ بہت برے وقت پر آئے ہیں۔ کل سے ہر شخص بے حد متہ و ن ہو گا۔ عوامی لیگ کی کونسل کا اجلاس شروع ہونے والا ہے اور اس سلسلے میں کل ہی سے مختلف کمیٹیوں کے جلسے شروع ہو رہے ہیں۔ پھر مار

دن کے بعد ہماری دستور ساز اسمبلی کا پہلا اجلاس شروع ہو گا۔ اس طرح سے دس بارہ دن کوئی بھی آپ سے ملنے کی فرصت نہ نکال سکے گا۔“

”سب سے پہلے تو آپ ہی سے تفصیلی باتیں کرنی ہیں۔ کیوں کہ آپ ہی سے کھل کر میں باتیں پوچھ سکتا ہوں، اور شاید آپ کھل کر ان کا جواب بھی دیں گے۔“

”اور پھر میری گفتگو کو شائع کر کے آپ میری مٹی پلید کر س گے۔“

”نہیں میں ایسا نہیں کروں گا۔“

”کل صبح کو ایک کمیٹی کی میٹنگ ہے، جو غالباً ساڑھے بارہ بجے تک ختم ہو جائے گی۔“

”کل ساڑھے گیارہ بجے مجھے تاج الدین صاحب سے ملنا ہے، اس کے بعد ساڑھے بارہ بجے تک میں یہیں آ جاؤں۔“

”ہو سکتا ہے کہ میٹنگ لمبی کھچے۔ اگر وہ متوقع وقت پر ختم ہوئی تو میں تاج الدین کے یہاں ٹیلیفون کر دوں گا کہ آپ آجایے۔“

ہماری یہ گفتگو ابھی ختم بھی نہ ہوئی تھی کہ اور چار پانچ صاحبان کمرے میں داخل ہوئے۔ محمد صاحب نے ان کا بڑی گرم جوشی سے استقبال کیا۔ بعد میں انہوں نے بتایا کہ یہ سب کسان کارکن ہیں۔

”یہ ہمارے یہاں کے مشہور اور پرانے کسان لیڈر ہیں“ ایک بزرگ صورت نووارد کا انہوں نے تعارف کرایا۔

”اور آپ کی تعریف؟“ کسان لیڈر نے سوال کیا۔

”یہ دہلی سے آئے ہیں اور ہمارے برے وقتوں میں انہوں نے ہمارا بہت ساتھ دیا تھا۔“

چند منٹ تک ان لوگوں سے رسمی گفتگو کے بعد میں نے یہی مناسب سمجھا کہ اب محمد صاحب سے اجازت لی جائے۔

بنگلہ دیش کا موسم گرمیوں میں انتہائی ناقابل اعتبار ہوتا ہے۔ اکثر صاف ستھرے آسمان پر بادل کا چھوٹا سا ٹکڑا ایک نمودار ہو کر بہت بڑے طوفان کی شکل اختیار کر لیتا ہے جو کبھی اپریل کو بھی یہی ہوا۔ صمد صاحب سے رخصت ہو کر ساڑھے چھ بجے میں دفتر خارجہ سے نکلا تو مطلع صاف تھا۔ تیز ٹھنڈی ہوا ضرور چل رہی تھی۔ پونے سات بجے جب میں شیخ مجیب الرحمان کی سرکاری رہائش گاہ پر پہنچا تو موسم کے بگڑنے کے آثار شروع ہو چکے تھے۔ لیکن وہاں پہنچنے کے بعد یہ سن کر مجھے حیرت ہوئی کہ بنگلہ دیش کے بعض علاقوں میں شدید طوفان آیا ہے، جس کی وجہ سے وزیراعظم کا ہیلی کوپٹر ڈھاکہ واپس نہیں آ سکا ہے۔ اب وہ کار سے واپس آ رہے ہیں اور رات کے دس بجے تک ان کے یہاں پہنچنے کی توقع ہے۔

”اب میری ملاقات کب ہو سکے گی؟“ شیخ مجیب الرحمان کے سکرٹری سے میں نے

سوال کیا۔

”سویرہ تک وہ بے حد مصروف ہیں۔ اس کے بعد ہی ملاقات ہو سکتی ہے“

”لیکن اس سے پہلے مجھے واپس جانا ہے“

”اچھا آپ پرسوں ساڑھے آٹھ بجے شام کو آجائیے۔ لیکن آپ کو زیادہ وقت نہ مل

سکے گا۔ جمع بھی خاصا ہو گا۔ لیکن میں کوشش کروں گا کہ وزیراعظم آپ کو کچھ وقت دے سکیں۔“

بنگلہ دیش کی سیاسی زندگی میں آج جو لوگ بہت زیادہ 'اہمیت' رکھتے ہیں، ان میں عوامی لیگ کے بانیں بازو کے ایک ستمہ لیڈر تاج الدین احمد بھی ہیں۔ ان کی اہمیت کا راز یہ نہیں ہے کہ شیخ مجیب الرحمان کی حکومت میں مالیات اور منصوبہ بندی کی اہم ترین وزارت میں ان کے ہاتھ میں ہیں۔ اس کا اصلی سبب یہ ہے کہ پچھلے سال اپریل سے دسمبر تک، شیخ مجیب کی عدم موجودگی میں بنگلہ دیش کی جنگ آزادی کی کامیاب رہنمائی دسربراہی کا سہرا ان ہی کے سر پہ ہے۔ ان کی شخصیت کے اسی پہلو کی طرف اشارہ کرتے ہوئے میں نے کہا:

”جمہوریہ بنگلہ دیش کے پہلے وزیراعظم کی حیثیت سے اس دور کی تاریخ سے آپ واقف ہی نہیں ہیں، بلکہ آپ کو اس دور کی تاریخ کا خالق کہنا بھی غلط نہ ہوگا۔“

”اس دور کی تاریخ سے تو میں یقیناً واقف ہوں،“ انھوں نے جواب دیا ”لیکن مجھے اس دور کی تاریخ کا خالق کہنا یقیناً صحیح نہ ہوگا۔ اس تاریخ کے خالق بنگلہ دیش کے ساڑھے سات کروڑ عوام ہیں، جنہوں نے اپنی آزادی کے لیے تن من دھن کی بازی لگادی تھی۔“

مارچ ۱۹۷۰ء تک پاکستان کے باہر کم ہی لوگ تاج الدین احمد کے نام سے واقف تھے۔ پاکستان کی داخلی سیاست سے گہری دل چسپی رکھنے والوں ہی کو اس کا علم تھا کہ مشرقی پاکستان کی عوامی لیگ کے ایک جنرل سکرٹری تاج الدین بھی ہیں۔ پاکستان کے خود ساختہ سابق صدر

جنرل یحییٰ خاں اور عوامی لیگ کے صدر شیخ مجیب الرحمان کے درمیان مذاکرات کا جب سلسلہ شروع ہوا تو عالمی پریس میں تاج الدین احمد کا نام بھی شیخ مجیب کے دوش بدوش آنے لگا، جو ان کے مشیر کی حیثیت سے مذاکرات میں پابندی سے حصہ لیتے رہے تھے۔

یحییٰ خاں نے جب مذاکرات کے سلسلے کو یکا یک ختم کر کے ۲۶ مارچ کو صرف ڈھاکہ ہی میں نہیں بلکہ پورے پاکستان میں مہزن کا حکم دے کر اعلان جنگ کیا، تو عوامی لیگ کے بیش تر لیڈر اور کارکن آزادی کی جنگ کو کامیابی کی آخری منزل تک لے جانے کے لئے روپوش ہو گئے۔ ان ہی میں ایک تاج الدین بھی تھے۔

تین ہفتے تک مسلسل جنگ کے بعد مجاہدین آزادی نے ملک کے ایک چھوٹے سے حصے کو بالآخر دشمنوں سے آزاد کرالیا۔ اسی آزاد شدہ علاقے میں ۷ اپریل کو نیشنل اسمبلی، صوبائی اسمبلی اور عوامی لیگ کونسل کے پچھے پچھے ممبروں نے عوامی جمہوریہ بنگلہ دیش کی حکومت کے قیام کا فیصلہ کیا۔ اسی جلسے میں شیخ مجیب الرحمان کو صدر، نذر الاسلام کو نائب صدر اور تاج الدین احمد کو وزیر اعظم منتخب کیا گیا۔ اسی آزاد سرزمین پر، جو کلکتہ سے تقریباً اسی میل کی دوری پر واقع ہے، آم کے ایک باغ میں، بنگلہ دیش کی پہلی حکومت نے جنم لیا اور اس مقام کا نام مجیب نگر قرار پایا۔ اس دور کا پس منظر بیان کرتے ہوئے تاج الدین نے کہا:

”عوامی لیگ کا انتخابی منشور چھ نکاتی پروگرام تھا، جو نہایت صاف اور واضح تھا اور انتہائی نیک نیتی کے ساتھ متحدہ پاکستان کے اصول کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا تھا۔ زیادہ سے زیادہ صوبائی آزادی تو ہم یقیناً چاہتے تھے، لیکن پاکستان سے کٹ کر الگ ہونا ہماری منزل نہیں تھی۔

”اسی چھ نکاتی پروگرام کی بنا پر ہمیں ۸۰ فی صدی ووٹ ملے تھے اور نیشنل اسمبلی میں مشرقی

پاکستان کی ۶۹ نشستوں میں سے ۶۷ نشستیں ہم نے حاصل کی تھیں۔ پاکستان نیشنل اسمبلی کی جملہ نشستیں ۳۱۳ تھیں۔ اس اعتبار سے نیشنل اسمبلی میں ہمیں واضح اکثریت حاصل تھی۔“

عوامی لیگ کی اسی واضح اکثریتی حیثیت نے اگر اسے عزم و اعتماد بخشا تو اسی نے مغربی پاکستان کے جنگ بازار باب اختیار کے ہوش و حواس بھی گم کیے۔ اگرچہ انھوں نے اس کا اظہار نہ ہونے دیا۔ انتخابات کے نتائج کو بھٹی خان نے خوش آمدید کہتے ہوئے شیخ مجیب الرحمان کو پاکستان کا نامزد وزیر اعظم کہا۔ ان کے اس بیان کو خلوص پر مبنی سمجھا گیا۔ اسی خوش فہمی کے ساتھ بھٹی خاں اور مغربی پاکستان کے لیڈروں کے ساتھ شیخ مجیب نے مذاکرات کا سلسلہ شروع کیا۔

”مذاکرات کے آخری دور میں، جو ۱۶ مارچ سے شروع ہوا تھا، ہم تو اس پر بھی تیار تھے کہ بھٹی خاں ہی صدر رہیں اور مرکزی حکومت بھی ان ہی کے ہاتھ میں رہے، لیکن مارشل ختم کر دیا جائے اور صوبوں میں اکثریتی پارٹیوں کی سول حکومت قائم کی جائے۔“

دوسری طرف صورت حال یہ تھی کہ ان ہی آخری مذاکرات کے دوران میں چٹ گام کی بندرگاہ پر دھڑا دھڑ فوجیں اور بے اندازہ گولہ بارود اتارا جا رہا تھا۔ ۲۴ مارچ کو، جب شیخ مجیب اور ان کے مشیر بھٹی خاں سے آخری ملاقات کے بلاوے کا انتظار کر رہے تھے، چٹ گام کے حفاظتی گیریزن کے بنگالی آفیسر کمانڈنگ کو معطل کر کے ہوائی جہاز ڈھال لایا گیا اور پھر وہ لاپتہ ہو گیا۔ غالباً اسے گولی مار دی گئی۔ ۲۵ مارچ کو رات کے گیارہ بجے فوجوں نے اپنی پوزیشن سنبھال لی۔ اور باضابطہ فوجی کارروائی کا آغاز ہو گیا۔ اس کے بعد جو کچھ ہوا وہ اب تاریخ کا حصہ بن چکا ہے۔

بمطرحہ دیش میں جن لوگوں سے ملنے کا مجھے مشورہ دیا گیا تھا، ان میں عوامی لیڈروں کے علاوہ کچھ پروفیسروں کے نام بھی تھے۔ چنانچہ میری ملاقات ایک پروفیسر سے ہوئی جو اب رٹائر ہو چکے ہیں۔

”کسی کا مقولہ ہے کہ جہالت بھی بڑی نعمت ہے“ میرے ایک سوال کے جواب میں انھوں نے کہا ”لیکن کبھی کبھی جہالت بڑی لغت اور مصیبت ثابت ہوتی ہے۔ اب آپ یہ دیکھیے کہ پچھلے چوبیس برسوں میں عموماً اور پچھلے ایک سال میں خصوصاً مشرقی پاکستان میں جو کچھ ہوا، اس کا بڑا سبب یہ تھا کہ پاکستان کے ارباب اختیار بنگالی مسلمانوں کی تاریخ سے بالکل ناواقف تھے۔ کاش انھیں معلوم ہوتا کہ بنگالی مسلمان کو قوت کے زور سے دبایا نہیں جاسکتا۔ پاکستان کے جنگ بازوں کو یہ نہیں معلوم تھا کہ سراج الدولہ کی شکست و شہادت کے بعد یہ بنگالی مسلمان ہی تھے — خصوصاً مشرقی بنگال کے مسلمان — جنہوں نے برطانوی اقتدار کو ناکوں چنے چبوائے تھے اور ۱۷۵۷ء سے لے کر ۱۸۵۷ء تک برطانوی سامراج کا جنگی پیمانے پر مقابلہ کیا تھا۔ سید احمد شہید کی تحریک جہاد کو بنگالی مسلمانوں نے ہی سب سے پہلے لبیک کہا تھا۔ اور ان کی شہادت کے بعد بھی نصف صدی تک دہائیوں کی فوج میں بھرتی ہو کر صوبہ سرحد کے دور دراز علاقے میں جا کر لڑنے والوں میں اکثریت بنگالی

مسلمانوں ہی کی ہوتی تھی۔ کلکتہ ہائی کورٹ کے جج مسٹر نارمن کو مشرقی بنگال ہی کے ایک وہابی نے برسرِ عدالت قتل کیا تھا۔ پاکستانی جنگ بازوں نے اگر سرولیم بنٹر کی کتاب ہمارے ہندوستانی مسلمان ہی پڑھ لی ہوتی، جو تمام تر مشرقی بنگال کے مسلمانوں ہی سے متعلق ہے، تو مشرقی پاکستان میں شاید وہ کچھ وہ نہ کرتے جو پہلے سال انھوں نے کیا ہے۔ بنگالیوں کی تابِ مقاومت کو ختم کرنے کے لیے پاکستانیوں نے اپنی بری، بحری اور ہوائی طاقت لگا کر ہلاک اور چنگیز کی تاریخ دھرا دی، لیکن بنگالیوں کو وہ زیر نہ کر سکے۔“

”آپ کے اس بیان سے میں سو فی صد متفق ہوں، جو تاریخی حقائق پر مبنی ہے،“ میں نے کہا۔ ”اصل بات یہ ہے کہ بنگالی عموماً اور بنگالی مسلمان خصوصاً بڑے جذباتی ہوتے ہیں۔ یہ بنگالی مسلمانوں کی جذباتیت ہی تھی جس نے پاکستان کے شاعرانہ تخیل کو حقیقت کا جامہ پہنایا۔ اگر بنگالی مسلمان میدان میں نہ ہوتے تو شاید پاکستان وجود میں نہ آتا۔“

”آپ کا یہ خیال کچھ حد تک صحیح ہے۔ بنگال ہی میں سب سے پہلے مسلم لیگ کی وزارت بنی اور بنگال ہی کے ایک فرزند نے مسلم لیگ کے اجلاس لاہور میں پاکستان کی تجویز پیش کی لیکن بنگالی مسلمان وہ پاکستان نہیں چاہتے تھے جو جناح چاہتے تھے۔ ہمارے لیڈروں نے پوری کوشش کی تھی کہ بنگال تقسیم نہ ہو، اور بنگال کی ایک الگ ریاست بنا دی جائے۔“

”آپ کے لیڈروں نے یہ کوشش اس وقت کی جب تیرکمان سے جھوٹ چکا تھا،“ میں نے کہا۔ ”اچھا یہ بتائیے کہ تقسیم ہند کے بارے میں یہاں لوگوں کا اب کیا خیال ہے؟“

”اب اور تب کا کوئی سوال نہیں ہے،“ انھوں نے جواب دیا۔ ”پاکستان کے باضابطہ وجود میں آنے سے پہلے ہی بنگالی مسلمانوں کی نظروں میں اس کی افادیت مشتبہ ہو گئی تھی قیام پاکستان کے چند ہی مہینوں بعد جب بنگالی زبان کے حق کو نظر انداز کر کے اردو کو پاکستان کی سرکاری

دقومی زبان بنایا گیا تو مشرقی بنگال کے مسلمانوں کے شہادت قومی ترہ ہو گئے۔ بلکہ انھیں بڑی یاوسی ہوئی۔ متحدہ پاکستان میں مشرقی پاکستان کی اکثریتی حیثیت تھی۔ پاکستان کی آبادی کا ۵۶ فی صدی حصہ مشرقی پاکستان میں تھا۔ اس اعتبار سے پاکستان کے داخلی و خارجی معاملات میں مشرقی پاکستان کو اگر شریک غالب نہ بھی سمجھا جاتا تو کم از کم اسے برابری کا درجہ حاصل ہوتا۔ پاکستان کے ترقیاتی منصوبوں میں مشرقی پاکستان کو آبادی کے تناسب سے حصہ ملنا چاہیے تھا۔ لیکن ہوا یہ کہ پاکستان کا اقلیتی علاقہ مغربی پاکستان پورے پاکستان پر چھا گیا اور تمام مراعتیں اسی کے حصے میں آئیں، بلکہ رفتہ رفتہ مشرقی پاکستان مغربی پاکستان کی کالونی بن گیا۔ ان حالات میں کیا کسی بنگالی مسلمان کو پاکستان کے تصور کے ساتھ ذہنی یا قلبی وابستگی ہو سکتی تھی؟

”آزادی سے پہلے جن فرقہ دارانہ مسائل کا ملک کو سامنا تھا“ ایک دوسرے پر دھیر نے مجھ سے کہا ”تقسیم اُن کا حل نہیں تھی۔ بلکہ اس نے مسائل کو اور بھی الجھا دیا۔ تقسیم کے بعد پاکستان تو وجود میں آگیا۔ لیکن مجلس قیادت اسے نصیب نہ ہوئی۔ قائد اعظم کو بانی پاکستان کہا جاتا ہے اور ان ہی کی کوششوں سے پاکستان بنا بھی تھا، لیکن مسلم لیگی اور پاکستانی ہونے کے باوجود میرا خیال ہے کہ دسوت نظر سے وہ بھی محروم تھے۔ اور ان کے بعد جو لوگ آئے، ان کے ہاں یہ تو کچھ کہنا ہی بے مورد ہے۔ تقسیم ہند کے نتیجے میں اگر ایک پاکستان کی جگہ مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان کی دو ٹکڑیاں بنیں تو شاید وہ صورت حال نہ پیدا ہوتی جو اب پیدا ہوئی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو مشرقی پاکستان کی ریاست مغربی پاکستان کی ریاست سے آج بہت زیادہ ترقی یافتہ بھی ہوتی۔“

”مشرقی اور مغربی پاکستان کا غیر فطری اتحاد تو زیادہ دنوں تک کسی حالت میں بھی

چل نہیں سکتا تھا۔ لیکن اتنی جلد شاید ختم بھی نہ ہوتا اگر مغربی پاکستان کے ارباب اختیار نے، جن کے ہاتھ میں پورے پاکستان کی باگ ڈور تھی، حقیقت پسندی سے کام لیا ہوتا۔ پاکستان کے اتحاد کو برقرار رکھنے کے لیے دو شرطیں بہت ضروری تھیں، اور ان میں سے ایک بھی پوری نہ کی جاسکی۔

”پہلی شرط یہ تھی کہ مشرقی پاکستان کی اکثریتی حیثیت کو تسلیم کر کے پاکستان کی سیاسی زندگی میں اسے شریک غالب بنایا جاتا۔ اسے پاکستان کا قلب و جگر سمجھا جاتا۔ پاکستانی زندگی میں فکر و عمل کے سوتے لاہور، کراچی یا اسلام آباد سے نہیں بلکہ ڈھاکہ کی سرزمین سے پھوٹتے۔ لیکن حالات نے جو ردش اختیار کی وہ اس کے برعکس تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مشرقی پاکستان رفتہ رفتہ پاکستان سے دور ہوتا گیا۔

”دوسری سب سے اہم شرط یہ تھی کہ ہندوستان کے ساتھ پاکستان کے دوستانہ اور عزیزانہ تعلقات ہوتے، کیوں کہ مشرقی و مغربی پاکستان کے درمیان، خشکی کی راہ سے آمد و رفت کا سلسلہ ہندوستان ہی کی دوستی سے قائم ہو سکتا تھا۔ لیکن پاکستان کی ہر حکومت نے ہندوستان کے ساتھ اپنے تعلقات خراب سے خراب تر کرنے میں اپنی پیش رو حکومت پر سبقت لے جانے کی کوشش کی۔ مشرقی پاکستان کے جن لیڈروں نے اس اہم تر ضرورت کی طرف پاکستانی لیڈروں کو توجہ دلائی انھیں ہندوستان کا اجنبٹ کہہ کر مردود پاکستان قرار دیا گیا اور ان کے حصے میں قید و بند کی زندگی آئی۔

”یہ بھی عجیب اتفاق ہے“ عوامی لیگ کے ایک لیڈر نے اسی موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے کہا ”بہی بھئی خاں جو آج دنیا کی نظروں میں نشانِ ملامت بن گئے ہیں، ان کی ذات میں

پاکستان کو امید کی کرن نظر آئی تھی۔ ایسا محسوس ہونے لگا تھا کہ مشاق طبیب کی طرح انھوں نے پاکستان کے اس اہلی مرض کو سمجھ لیا ہے کہ کچھلے بیس برسوں سے وہ سیاسی تھکاسالی کا مسلسل شکار رہا ہے۔ ساتھ ہی انھوں نے اس کا جو علاج تجویز کیا، وہ بھی صحیح تھا یعنی پاکستان میں جلد سے جلد نمائندہ سول حکومت کا قیام مل میں آئے یحییٰ خاں کے ہر اعلان کا ہم نے خوش دلی کے ساتھ خیر مقدم کیا۔ ہم پاکستان سے کٹ کر الگ نہیں ہونا چاہتے تھے۔ ہمارا مطالبہ صرف یہ تھا کہ مشرقی پاکستان کو، اور پاکستان کے دوسرے صوبوں کو بھی، مکمل اندرونی خود مختاری حاصل ہو۔ جھڑپوں پر وگرام، جو ہمارا انتخابی مینی فیسٹو تھا، اس کی پہلی دفعہ یہ تھی کہ پاکستان کا دستور دفاقی ہوگا، نظام حکومت پارلیمانی طرز کا ہوگا اور انتخابات بالغ رائے دہندگی کے اصول پر ہوں گے۔

”یہ یحییٰ خاں ہماری توقع کے خلاف قومی امراض کے ماہر طبیب سے زیادہ نااہل سیاست دان نکلے۔ انھوں نے یہ سارا ڈھونگ پاکستانی عوام کو دھوکا دینے کے لئے رچا یا تھا۔ وہ حکومت کو عوام کے نمائندوں کے ہاتھ میں دینے کے لیے تیار نہیں تھے۔ انھیں دراصل ان کی خبر رساں اجنبیوں نے دھوکا دیا، جن کا اندازہ یہ تھا کہ پاکستان میں اگر عام انتخابات ہوئے تو پاکستان کے مغربی و مشرقی دونوں بازوؤں میں کوئی پارٹی بھی واضح اکثریت حاصل نہ کر سکے گی۔ اور پھر یہ کہا جاسکے گا کہ ملک کی کسی بھی پارٹی کو عوام کا اعتماد حاصل نہیں ہے، اس لیے فی الحال فوجی ڈکٹیٹر شپ ہی رہے گی۔ یا ایسی پارٹیوں کی ملی جلی حکومت بنائی جاسکے گی جو آپس میں لڑتی بھڑتی رہیں گی اور ان پر فوجی ڈکٹیٹر شپ مسلط رہے گی۔“

”انتخابات کے نتائج یحییٰ خاں اور ان کے فوجی مشیروں کی توقع کے خلاف نکلے اس نے ان کے حواس تو گم کئے لیکن اپنی روش میں بظاہر انھوں نے تبدیلی نہ آنے دی۔ عوامی لیگ

کے لیڈر شیخ مجیب الرحمان کے ساتھ ان کی گفت و شنید کا ڈراما بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی تھا جو صرف اسی لیے رچایا گیا تھا کہ مغربی پاکستان سے مشرقی پاکستان میں زیادہ سے زیادہ فوجیں منتقل کرنے کا موقع مل جائے۔

”شیخ مجیب الرحمان اور ان کے ساتھیوں کو یہ خوش فہمی تھی کہ انتخابات میں ان کی پارٹی کو ۹۹ فی صدی کامیابی نصیب ہوئی ہے، اور اس کے بعد مشرقی پاکستان کے عوام نے ایک مہینے تک عدم تعاون کی تحریک کامیابی کے ساتھ چلا کر مکمل اتحاد کا مظاہرہ کیا ہے، اس کے پیش نظر پاکستان کی فوجی حکومت بڑے پیمانے پر جارحانہ اقدام کرنے کی ہمت نہ کرے گی۔ دوسری طرف یحییٰ خاں اور ان کے مشیروں کو یہ گمان تھا کہ ان کے جارحانہ اقدام کے خلاف احتجاجاً اگر مشرقی پاکستان نے مرکز سے کٹ کر خود مختاری کا اعلان کیا تو پاکستانی فوج کو حرکت میں لا کر ایک ہفتے میں وہ صورت حال پر قابو پا لیں گے۔ لیکن اس معاملے میں شیخ مجیب الرحمان اور یحییٰ خاں دونوں کے اندازے غلط نکلے۔ یحییٰ خاں نے وہ کیا جس کی امید نہ تھی، دوسری طرف مشرقی بنگال کے عوام نے یحییٰ خاں کے منصوبوں کو ملیا میٹ کر دیا۔“

ڈھاکہ میں سیاسی اجتماعات کے لیے ریس کورس میدان بھی خاصا مشہور ہے۔ شیخ مجیب الرحمان پاکستان سے رہا ہو کر جب ڈھاکہ پہنچے تھے تو اسی میدان میں ان کا عوامی استقبال کیا گیا تھا۔ وزیراعظم اندرا گاندھی کا استقبال یہ جلسہ بھی اسی میدان میں ہوا تھا۔ ایک روز شام کو میں اس طرف سے گزرا تو بڑی چہل پہل اور سرگرمی کے آثار وہاں نظر آئے۔ پورا میدان کاغذ کی جھنڈیوں اور کپڑے کے بڑے بڑے جھنڈوں سے سجایا جا رہا تھا۔ بنگلہ دیش کے لیڈروں کی تصویریں بھی جا بہ جا لٹکائی جا رہی تھیں۔

”یہاں کوئی کانفرنس ہونے والی ہے؟“ اپنا تعارف کرانے کے بعد ایک نوجوان سے میں نے سوال کیا، جو وہاں انتظام میں پیش پیش تھا۔

”ہاں، کل اسی جگہ اسٹوڈنٹس کنونشن ہوگا“

”اسٹوڈنٹس کا یا کسی سیاسی پارٹی کا؟“

”بنگلہ دیش کی سیاسی زندگی میں“ نوجوان نے جواب دیا ”طالب علموں کی تنظیموں کو سیاسی پارٹیوں سے زیادہ اہمیت حاصل ہے“

”یہ کیوں؟“

”اس کی وجہ یہ ہے“ ایک دوسرے نوجوان نے جواب دیا، جو پاس ہی کھڑا تھا ”بنگلہ دیش کو آزاد کرانے میں ہمارا حصہ سیاسی پارٹیوں سے کم نہیں، زیادہ ہے۔“

پھر ایک طرف اشارہ کرتے ہوئے اس نے کہا ”یہ پوسٹر دیکھ رہے ہیں آپ! اس میں بنگلہ دیش کے چار قومی لیڈروں — شیخ مجیب الرحمن، پروفیسر مظفر احمد، مولیٰ سنگھ اور مولانا بھاشانی — کے نام لکھے ہیں۔ یہ چار لیڈر چار پارٹیاں ہیں — عوامی لیگ، نیشنل عوامی پارٹی (مظفر گروپ)، کمیونسٹ پارٹی اور نیشنل عوامی پارٹی (بھاشانی گروپ)۔ لیکن جنگ کے دنوں میں بنگلہ دیش کا ایک بھی قومی لیڈر یہاں نہیں تھا۔ پاکستانی فوج کا مقابلہ تو ہم طالب علموں ہی نے کیا ہے۔ یہی ہماری اہمیت کا راز ہے۔ ہمارے لیڈر بھی اس حقیقت کو خوب سمجھتے ہیں کہ جس آزادی کو حاصل کرنے کے لیے ہم نے اپنا خون بہایا ہے، اس آزادی کو برقرار رکھنے کے لیے بھی ہم اتنی ہی قربانی کر سکتے ہیں۔“

نوجوان طالب علم کا یہ دعوایہ جملہ سن کر ڈھاکہ یونیورسٹی کے وائس چانسلر کے ساتھ اپنی ملاقات مجھے یاد آئی۔ انھوں نے بھی مجھ سے کہا تھا کہ

”۲۵ مارچ ۱۹۷۱ء کو جب بھٹی خاں نے ’بزن‘ کا حکم دیا تو پاکستانی بربریت و بھیت کا نشانہ سب سے پہلے، اور سب سے زیادہ، ڈھاکہ یونیورسٹی ہی بنی، اور اس کا سلسلہ پندرہ دسمبر تک جاری رہا۔ اب تک جو اعداد و شمار ہم پہنچے ہیں۔ ان کے مطابق ایک ہزار طالب علم مارے گئے۔ ان کے علاوہ انتیس استاد، ایک میڈیکل آفیسر، ایک کلرک اور ۲۵ چوتھے درجے کے ملازمین موت کے گھاٹ اتارے گئے۔“ ان حالات نے قدرتی طور پر طلباء کے سیاسی دزن ہی کو نہیں، ان کے اثر و رسوخ کو بھی بہت بڑھا دیا ہے، جسے کچھ لوگ خوف زدہ نظروں سے دیکھ رہے ہیں۔ اس کی بہت اچھی مثال ”مجیب کے چار خلیفہ“ کا طنز آمیز فقرہ ہے، جو ڈھاکہ میں سیاسی شعور رکھنے والے حلقوں میں ضرب النثل بن گیا ہے۔

”خدا کا شکر ہے“ ایک اعلا سرکاری افسر نے میری موجودگی میں اپنے ایک رفیق سے کہا ”میرے شعبے میں چار کیا ایک خلیفہ بھی نہیں ہے، ورنہ میں تو استعفا دے کر بھاگ کھڑا ہوتا۔“ یہ جملہ سن کر مجھے ہنسی آگئی۔

”آپ بھی اس فقرے کی معنویت سے شاید واقف ہیں“ مجھے ہنسنے دیکھ کر انھوں نے کہا۔ ”چار خلیفہ کا اشارہ یونیورسٹی کے چار طالب علم لیڈروں کی طرف ہے، جن کے متعلق لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ وہ شیخ مجیب الرحمان پر حاوی ہیں اور جو چاہتے ہیں ان سے کرا لیتے ہیں۔“

بنگلہ دیش کی سیاسی پارٹیوں کے جن لیڈروں اور کارکنوں سے میں ملا، ان میں نیشنل عوامی پارٹی کے سربراہ مولانا عبدالحمید خاں بھاشانی خصوصیت سے قابل ذکر ہیں، جن سے ایک نہیں بلکہ دو بار میری ملاقات ہوئی۔

برصغیر ہند میں راج گوپال آچاریہ کے بعد مولانا بھاشانی ہی سب سے زیادہ سیاسی تجربہ رکھنے والے لیڈر ہیں۔ تقسیم بنگال (۱۹۰۵ء) سے لے کر تقسیم پاکستان (۱۹۷۱ء) تک تمام سیاسی تحریکوں میں انھوں نے عملی حصہ لیا ہے۔ خود انھوں نے مجھے بتایا کہ ”پچھلے دسمبر کی پندرہ تاریخ“ ان کی زندگی کے ”نوے سال پورے ہو چکے ہیں“ راجا جی کی عمر ۹۴ سال ہے اور کئی برس سے سیاسی زندگی کی سرگرمیوں سے عملاً وہ کنارہ کش ہو چکے ہیں اگرچہ ہمارے ملک کی بعض سیاسی پارٹیاں آج بھی انھیں تبرکاً استعمال کر لیتی ہیں۔ لیکن بھاشانی کا معاملہ اس کے برعکس ہے۔ بنگلہ دیش کی سیاسی زندگی میں آج بھی وہ ایک فعال عنصر کی حیثیت رکھتے ہیں۔ پبلک جلسوں میں مانگ کے سامنے کھڑے ہو کر گھنٹہ ڈیرھ گھنٹہ وہ تقریر کرتے ہیں، اور ابتدا سے انتہا تک ان کی پاٹ دار آواز میں تھکن یا کم زوری کے آثار پیدا نہیں ہوتے۔

مولانا بھاشانی سے میری پہلی ملاقات بالکل غیر متوقع طور پر ڈھاکہ کے فیشن ایبل علاقے

دھان منڈی کے ایک مکان میں ہوئی جس کی داخل ہیئت پکار پکار کر کہہ رہی تھی کہ یہ متوسط طبقے کے کسی فرد کی ملکیت ہے۔ ڈھاکہ کے سیاسی حلقوں میں تو یہ خبر کئی دن سے گرم تھی کہ آوار کے دن ایک جلسے میں تقریر کرنے کے لئے مولانا بھاشانی ڈھاکہ آئیں گے۔ نویں اپریل کے اخباروں نے بھی اس 'اطلاع' کو نمایاں کر کے چھاپا کہ آج سرپرہ کوتلین بچے پلٹن میدان میں مولانا بھاشانی تقریر کریں گے۔ چنانچہ اس دن کا جو پروگرام میں نے بنایا، اس کے مطابق دو ہی کام مجھے کرنے تھے۔ پہلے وقت اپنی واپسی کی سیٹ بک کرنا اور دوسرے وقت مولانا بھاشانی کے جلسے میں جانا۔

انڈین ایرلائنز کا دفتر موتی جھیل میں ہے، جسے 'کمرشل ایریا' (کاروباری علاقہ) کہتے ہیں۔ یہاں بینکوں، بیمہ کمپنیوں اور ملکی و غیر ملکی تجارتی کمپنیوں کے دفاتر ہیں۔ اسے ادنیٰ ادنیٰ عمارتوں کا چھوٹا سا شہر کہنا غلط نہ ہوگا۔ کل، اور کل سے پہلے بھی دو ایک بار، جب اس طرف میرا گزر ہوا تو یہاں بڑی چہل چلن نظر آئی۔ لیکن آج آوار تھا، اس لئے یہ طرف سناتا — دھشت ناک سناتا — نظر آیا اور یہ علاقہ صحیح معنوں میں شہر خموشاں بنا ہوا تھا۔

سیٹ بک کرانے کے بعد ایرلائنز کے دفتر سے نکلا تو ساڑھے بارہ بج چکے تھے۔ سڑک پر دور دور تک کوئی آٹو یا سائیکل رکشا نظر نہ آیا۔ سواری کا انتظار کر ہی رہا تھا کہ یکایک خیال آیا کہ پلٹن میدان کی طرف چلا جائے، جو زیادہ دور نہیں ہے۔ ممکن ہے وہاں کوئی ایسا آدمی مل جائے، جس سے مولانا بھاشانی کا پتہ لگ سکے۔ کل جب میرا اس طرف گزر ہوا تو ایک 'گائیڈ' بھی میرے ساتھ تھا۔ وہ یہیں سے مجھے ایک بڑے مارکیٹ میں لے گیا تھا، جو 'بیت انکرم' — ڈھاکہ کی جدید ترین اور عظیم ترین مسجد — کے ارد گرد بنایا گیا ہے۔ وہیں ایک ہوٹل میں ہم لوگوں نے دن کا کھانا بھی کھایا تھا۔ ہوٹل سے ہم نکلے

تو میرے رفیق نے ایک بڑے سے میدان کی طرف اشارہ کر کے کہا تھا: ”یہ پلٹن میدان ہے،
 یہیں کل بھاشانی تقریر کریں گے۔“

یہ باتیں یاد آتے ہی میں چل پڑا۔ راستہ بالکل سیدھا تھا اور فاصلہ بھی زیادہ نہ
 تھا۔ بارہ پندرہ منٹ میں وہاں پہنچ گیا۔ کل یہ جگہ سنسیان پڑی تھی، لیکن آج زندگی کے
 آثار نظر آرہے تھے۔ میدان کے ایک سرے پر اونچا سا ڈائیں بنایا گیا تھا، اس کے گرد بانس
 کی حد بندی بنائی جا رہی تھی۔ قریب ہی کچھ لوگ کھڑے کام کی نگرانی کر رہے تھے۔

”میں ہندستانی اخبار نویس ہوں“ ایک صاحب سے میں نے کہا ”اور آج کے جلسے
 کے متعلق کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں“
 ”اُن سے بات کیجئے“ میرے مخاطب نے ایک صاحب کی طرف اشارہ کیا۔ آگے بڑھ
 کر ان سے بھی میں نے اپنا سوال دہرایا۔

”میرا نام مجیب الرحمان چشتی ہے“ انھوں نے ہاتھ ملاتے ہوئے اپنا تعارف کرایا
 ”ڈھاکہ نیشنل عوامی پارٹی کی ایڈہاک کمیٹی کا کنوینر ہوں“

”اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بالکل صحیح آدمی کے پاس آیا ہوں“ میں نے کہا ”مجھے
 مولانا بھاشانی سے ملنا ہے اور آپ ہی کی وساطت سے یہ کام انجام پا سکتا ہے“
 ”کچھ دیر پہلے تک مولانا ڈھاکہ پہنچے نہیں تھے“ چشتی نے جواب دیا ”اب یا تو پہنچ گئے
 ہوں گے یا پہنچنے ہی والے ہوں گے۔ تھوڑی دیر کے بعد میں ان کی تلاش شروع کر دوں گا۔
 آپ بھی چلئے میرے ساتھ“

اس گفتگو کے بعد چشتی مجھے ساتھ لے کر ڈائیں پر چڑھ گئے۔ ہم دونوں نے باتیں شروع
 ہی کی تھیں کہ ایک والنیر چائے اور بسکٹ لے آیا جس کا آرڈر میرے وہاں پہنچنے سے پہلے

ہی دیا جا چکا تھا۔

”یہ میدان جو آپ کے سامنے ہے“ جشتی نے مجھے بتایا ”بڑا تاریخی میدان ہے۔ یہاں بڑے بڑے جلسے ہوئے ہیں۔ مولانا تو ہمیشہ یہیں تقریر کرتے ہیں۔ بنگلہ دیش کے آزاد ہونے سے سولہ سال قبل اسی میدان میں پاکستان سے تعلقات منقطع کرنے کا انھوں نے اعلان کرتے ہوئے پاکستان کو سلام علیکم“۔ رخصتی سلام علیکم کہا تھا۔ پچھلے سال جب پاکستان نے مشرقی پاکستان کو میدانِ جنگ بنا دیا تو اسی میدان میں مولانا نے ”سوادھین (آزاد) بنگلہ دیش“ کے قیام کا اعلان کیا۔ اسی میدان میں پچھلے اتوار کو بھی بہت بڑا جلسہ ہوا تھا۔ مولانا جب تقریر کرنے کھڑے ہوئے تو زوروں کی بارش شروع ہو گئی۔ اور وہ آٹھ منٹ سے زیادہ نہ بول سکے۔ آج پھر اسی میدان میں وہ بولیں گے“

”پچھلے اتوار کے جلسے میں بھی میں آنا چاہتا تھا“ میں نے کہا ”لیکن ایک ہی دن پہلے یہاں پہنچا تھا۔ ساتھی کوئی ملا نہیں اور تنہا آنے کی ہمت نہ ہوئی“

”آج آپ کسی کے ساتھ آئے تھے؟“

”آج تو اکیلا ہی آیا ہوں“ میں نے جواب دیا ”ایک ہفتے تک ڈھاکہ کی سڑکوں کی خاک چھانسنے کے بعد اب آزادانہ ہر جگہ اکیلا آتا جاتا ہوں“

ہم لوگوں نے چائے ابھی ختم ہی کی تھی کہ مولانا بھاشانی کا پتہ لگانے کے لیے ایک صاحب اور وہاں پہنچ گئے۔ پھر ہم دونوں بھی ان ہی کی گاڑی میں مولانا بھاشانی کی جستجو میں نکلے۔ پہلے ہوٹل پور بنی گئے جہاں اکثر مولانا قیام کرتے ہیں۔ وہاں وہ ملے تو نہیں، لیکن وہیں سے ان کا پتہ لگ گیا۔

ڈیڑھ بجے کے قریب ہم مولانا کی قیام گاہ پر پہنچے۔ اس وقت وہ کھانے سے فارغ ہو کر

ہاتھ دھونے کے لیے غسل خانے جا رہے تھے تو اس کمرے سے متصل ہی تھا جہاں مجھے بٹھایا گیا تھا۔ میری کرسی اتنا آسہ جگہ پر تھی جہاں سے میں انہیں اچھی طرح دیکھ سکتا تھا۔ مجھے یہ دیکھ کر حیرت ہوئی کہ بلا کسی سہارے کے وہ تیزی سے غسل خانے کی طرف گئے۔ چال ڈھال اور صورت شکل سے مجھے تو وہ جوانوں سے جوان تر معلوم ہوئے۔ غسل خانے سے نکل کر چند منٹ کے لیے وہ اسی کمرے میں واپس آگئے، جہاں کھانا کھایا تھا۔ پھر اس طرف آئے جہاں میں اور لوگوں کے ساتھ بیٹھا تھا۔ میری بابت انہیں معلوم ہو چکا تھا، اس لیے وہ پہلے مجھ ہی سے مخاطب ہوئے۔

”یہ معلوم کر کے مجھے بڑی خوشی ہوئی کہ یہاں کے حالات دیکھنے آپ دہلی سے تشریف لائے“ مصافحہ کرنے کے بعد اردو میں انہوں نے اس بے تکلفی سے کہا، جیسے ہم ایک دوسرے کو بہت دنوں سے جانتے ہوں۔ ان کی آواز اور ان کے لہجے میں بات چیت سے زیادہ تقریب کا سا اندازہ تھا۔ اس کی وجہ شاید یہ تھی کہ میرے علاوہ ان کے بہت سے معتقدین بھی کمرے میں موجود تھے۔ مجھے شکریہ ادا کرنے کا موقع انہوں نے نہ دیا اور اپنی بات کا سلسلہ جاری رکھا۔ ”آپ کے ملک کے رہنے والوں کے، آپ کے ملک کی حکومت کے اور آپ کے جوانوں کے ہم بے حد ممنون ہیں، جنہوں نے مصیبت کے وقت ہمارا ساتھ دیا۔ اس احسان کے لیے ہماری سات پشت آپ کی ممنون رہے گی۔ لیکن یہ آپ کے ماڑی جویہاں آگئے ہیں، انہیں تو آپ لے جایے“

یہ ساری باتیں مولانا بھاشانی نے ایک ہی سانس میں کہہ ڈالیں۔ ان کے لہجے میں احسان مندی سے زیادہ مجھے تلخی محسوس ہوئی۔ آج کل جن خطوط پر ان کا ذہن کام کر رہا ہے اس کا، اور لوگوں کی وساطت سے، چوں کہ مجھے کچھ علم ہو چکا تھا اس لیے ان کی

باتیں سن کر مجھے حیرت نہ ہوئی۔

”ہندستانی عوام، ہندستانی حکومت اور ہندستانی جوانوں کے بارے میں آپ نے جن خیالات کا اظہار کیا ہے اس کے لیے، ایک ہندستانی شہری کی حیثیت سے، میں بھی آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔“ میں نے بے تکلفی کے ساتھ جواب دیا ”لیکن مولانا! ماڈرواڑی والی جو بات آپ نے فرمائی ہے، وہ حقائق پر نہیں، شاید غلط اطلاعات پر مبنی ہے۔ ایک ہفتے سے میں ڈھاکہ میں ہوں اور شہر کا چپہ چپہ میں نے چھانا ہے، مگر مجھے تو ایک ماڈرواڑی بھی شہر میں نظر نہ آیا۔ اور جہاں تک مجھے علم ہے، ماڈرواڑی ہی نہیں، اس نوع کے تمام کاروباری افراد کے بنگلہ دیش آنے پر حکومت ہند نے کڑی پابندی لگا دی ہے۔“

یہ بھی مولانا بھاشانی سے میری پہلی ملاقات جو غیر دوستانہ ماحول میں نوک جھونک سے شروع ہوئی۔ لیکن جلد ہی ہماری گفتگو کی روش بدل گئی۔ کمرے میں ان کے عقیدت مندوں کا ہجوم بڑھ رہا تھا، اس لیے گفتگو کا سلسلہ جاری رکھنا میں نے نامناسب سمجھا۔

”بنگلہ دیش کی موجودہ صورت حال پر میں کتاب لکھنا چاہتا ہوں“ میں نے کہا ”اور اس سلسلے میں آپ کا نقطہ نگاہ سمجھنے کے لیے آپ سے تفصیلی باتیں کرنا ضروری ہے، اگر آپ کچھ وقت دے سکیں تو میں بے حد ممنون ہوں گا۔“

”اس کے لیے تو آپ کو سنسنوز آنا ہوگا“ مولانا نے جواب دیا ”آج جلسے کے بعد ہی میں واپس چلا جاؤں گا۔“

”میں یہاں ۱۲ تک ہوں اور ۱۳ کی صبح کو روانہ ہونا ہے۔ کل مجھے یہاں دو صاحبوں سے ملنا ہے۔“

”تو پرسوں آجایے۔“

”ہاں یہ ٹھیک ہے۔ پرسوں میں آجاؤں گا“
 ”تو پرسوں اتار تیخ میں آپ کا انتظار کروں گا“
 ”میں ضرور آؤں گا“

پونے تین بجے پلٹن میدان پہنچا تو وہ کچھا کھج بھر چکا تھا، لیکن اس جھتے تک پہنچنے میں زیادہ وقت نہ ہوئی جو پرسوں کے لیے مخصوص تھا۔ منتظرین کے بیان کے مطابق مجمع ڈیڑھ لاکھ سے اوپر تھا، لیکن میرے تخمینے کے مطابق ایک لاکھ کے لگ بھگ لوگ رہے ہوں گے۔ لباس اور وضع قطع سے بڑی اکثریت نچلے طبقے کے لوگوں کی تھی۔ باقی متوسط طبقے کے تھے۔ ڈائیس کے ارد گرد کثیر تعداد میں والٹیر تھے، جن کے سروں پر لال ٹوپی اور بازوؤں پر لال ہی رنگ کی چوڑی چوڑی پٹیاں تھیں۔ ان میں بیش تر نوجوان اور کم سن لڑکے تھے۔ ان کی ٹولیاں حلقے بنا کر کورس کے انداز میں نعرے لگا رہی تھیں :

”بنگلہ دیش ! بنگلہ دیش !“

”لال سلام ! لال سلام !“

”دُنینِ مردوز ایک ہو (دنیا کے مزدور ایک ہو)“

”دُنینِ مظلوم ایک ہو (دنیا کے مظلوم ایک ہو)“

”لوٹ پاٹ سکتی چلے نا، چلے نا (لوٹ کھسوٹ سکتی نہیں چلے گی، نہیں چلے گی)“

ان کے علاوہ کچھ اور بھی نعرے تھے۔ مثلاً

”کھٹی سوشلزم (خالص سوشلزم) قائم کرو“

”بلا مقدمہ چلا کے کسی کو جیل میں بند مت کرو“

”جمہوریت پسندوں کو گرفتار نہ کرو“

جلسے کی بے ضابطہ کارروائی تو تین بجے شروع ہو گئی، لیکن باضابطہ کارروائی عجیب حالہ نشی کی صدارت میں ساڑھے تین بجے مولانا بھاشانی کی آمد کے بعد شروع ہو سکی۔ بے ضابطہ باضابطہ کارروائی کے درمیانی وقفے میں دو بنگلہ کی نظمیں پڑھی گئیں اور ایک صاحب تقریر کرتے رہے، جو میں بالکل سمجھ نہ سکا۔ بعد میں پتا چلا کہ یہ ایک سابق اسٹوڈنٹ لیڈر راشد خاں ہیں، جو آج باضابطہ سنگرنگوٹ کس کر سیاست کے میدان میں اترے ہیں۔ جلسے کی کارروائی حسب توقع بنگلہ میں ہوئی، اس لئے وہاں میری حیثیت اس شخص کی سی تھی جو انگریزی سے نابلد ہونے کے باوجود انگریزی فلم دیکھ رہا ہو۔ جلسے کا آغاز تلاوت قرآن سے ہوا۔ اس کے بعد راشد خاں نے ایک طویل تجویز پڑھ کر سنائی اور کہا کہ مولانا اس تجویز کی تشریح بیان کریں گے۔

مولانا تقریر کرنے کھڑے ہوئے تو مجمع نے تائیاں بجا کر اور فرے لگا کر ان کا پرجوش خیر مقدم کیا۔ ان کی تقریر کی زبان نسبتاً مجھے آسان معلوم ہوئی کیوں کہ اس میں اردو کے الفاظ کی بھی خاصی آمیزش تھی۔ اس لیے جگہ جگہ سے ان کی تقریر کا مفہوم میری سمجھ میں بھی آیا۔ سب سے بڑھ کر مقرر کالب دلہجہ اور انداز بیان، جو انتہائی طنزیہ تھا، تقریر کی تشریح کر رہا تھا۔ چنانچہ میں یہ صاف طور پر محسوس کر رہا تھا کہ موجودہ حکومت پر شدید نکتہ چینی کرنے کے علاوہ روس اور ہندستان کی بھی وہ خبر لے رہے ہیں۔

اس جلسے میں جو بات مجھے سب سے زیادہ عجیب معلوم ہوئی، یہ تھی کہ تقریر کرتے کرتے مولانا بھاشانی نے مانگ کے سامنے ہی عصر کی نماز کی نیت باندھ دی اور مجمع یکایک اکھڑ گیا۔ نہ تو وہ تجویز ہی پاس ہوئی جو شروع میں پیش کی گئی تھی، اور نہ صدر جلسہ نے ایک لفظ کہا۔

اصل حقیقت دوسرے دن معلوم ہوئی، جو یہ تھی کہ بنگلہ دیش کی دستور ساز اسمبلی کی قانونی حیثیت پر اعتراض کرتے ہوئے مولانا بھاشانی نے کہا تھا کہ یہ چھ نکاتی پروگرام کے تحت منتخب ہوئی تھی، جس کی بنیاد متحدہ پاکستان کا اصول تھا۔ آزاد بنگلہ دیش کا دستور بنانے کا اسے کوئی حق نہیں ہے۔ ان کا مطلب یہ تھا کہ اب جب کہ بنگلہ دیش آزاد ہو چکا ہے تو دستور ساز اسمبلی کا انتخاب از سر نو عمل میں آنا چاہیے۔ لیکن وہ اپنی بات بھی پوری نہ کرنے پائے تھے کہ مجمع منتشر ہونے لگا۔ کیوں کہ سننے والوں کو یہ غلط فہمی ہوئی کہ وہ آزاد و خود مختار بنگلہ دیش کی مخالفت اور پاکستان کی حمایت کر رہے ہیں۔ اس قصے سے آج کے بنگلہ دیش کے سیاسی مزاج کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

مولانا بھاشانی کی تقریر کی تفصیلات پڑھ کر اور سن کر اس امر کی تصدیق ہو گئی کہ بنگلہ دیش میں عوامی لیگ کی حکومت کے سب سے بڑے حریف مولانا بھاشانی ہی ہیں اور نتائج سے بے پرواہ ہو کر وہ ان تمام سیاسی حربوں کو استعمال کریں گے جو ان کے ہاتھ آئیں گے۔

مولانا بھاشانی کے سیاسی کردار کے اس پہلو کو اگر سامنے رکھا جائے کہ ان کی ساری زندگی 'اپوزیشن' (Opposition) ہی میں گزری ہے تو موجودہ حکومت سے ان کی مخالفت کا راز بڑی حد تک سمجھ میں آجاتا ہے۔ برطانوی سامراجی دور سے قطع نظر، مسلم لیگ میں بھی ان کا تعلق اس بائیں بازو سے رہا، جو مسلم لیگ کی داخلی سیاست میں اپوزیشن کی حیثیت رکھتا تھا۔ قیام پاکستان کے بعد اس ملک کے ارباب اختیار نے سارے پاکستان میں — خصوصاً مشرقی پاکستان میں — سیاسی و اقتصادی استحصال کی جو گرم بازاری کر رکھی تھی، اس کی مخالفت بھی مولانا بھاشانی نے ڈٹ کر کی، اور اس کا سلسلہ بائیس سال تک جاری رہا۔

مخالفت اب ان کی عادت ثانیہ بن چکی ہے۔ فطرتاً وہ انتہا پسند واقع ہوئے ہیں۔ اس لیے مخالفت کرتے وقت وہ حد اعتدال سے بھی پرے نکل جاتے ہیں۔ اب وہ عمر کی اس منزل میں پہنچ چکے ہیں جہاں ان کی فطرت کا یہ سانچہ اس درجہ پختہ ہو چکا ہے کہ وہ نہ تو ٹوٹ سکتا ہے اور نہ بدل ہی سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس آزاد و خود مختار بنگلہ دیش میں جس کی آزادی و خود مختاری کا غرہ بھی سب سے پہلے مولانا بھاشانی ہی نے لگایا تھا، وہ آج اپوزیشن میں ہیں۔ جمہوری نظام میں 'اپوزیشن' کا وجود ہی جمہوریت کی بقا کا ضامن ہوتا ہے، لیکن مخالفت برائے مخالفت، وہ بھی بنگلہ دیش جیسے نو آزاد ملک میں انتہائی مفرت رساں بھی ثابت ہو سکتی ہے۔

مولانا بھاشانی سے میری دوسری ملاقات ان کے مرکز سنتوش میں ہوئی اور سارے تین گھنٹے تک مسلسل جاری رہی، بلکہ اپنے ارادے کے برعکس رات بھی مجھے ان ہی کی جھوپڑی میں رہائش گاہ میں گزارنی پڑی۔ اس ملاقات کے وقت ان کے اور میرے سوا کوئی تیسرا آدمی نہیں تھا۔

سنتوش ٹانگیل کے ضلع میں ہے اور ڈھاکہ سے اس کا فاصلہ سو کلومیٹر ہے۔ ایک کرم فرمانے وہاں تک جانے کے لئے گاڑی فراہم کرنے کا وعدہ کیا تھا، بلکہ اسی امید پر میں نے سنتوش جانے کا پروگرام طے کیا تھا۔ لیکن عین وقت پر انھوں نے مزدوری ظاہر کی۔ مگر دوستوں کی مخالفت کے باوجود میں نے طے شدہ پروگرام کو فسخ کرنا مناسب نہ سمجھا اور سنتوش تک تنہا سفر کیا۔

محیب الرحمن چشتی سے مجھے معلوم ہوا تھا کہ بس صبح سات بجے ڈھاکہ کے پرانے ریلوے

اسٹیشن سے روانہ ہو کر دس بجے ٹانگیل پہنچتی ہے۔ وہاں سے سنتوش دوسیل ہے۔ رکشے آسانی سے مل جاتے ہیں جو آدھ گھنٹے میں سنتوش پہنچا دیتے ہیں۔ یہ معلومات بڑی حد تک صحیح تھیں۔ ہماری بس گیارہ بجے ٹانگیل پہنچی۔ بس کے لیٹ ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ راستے میں جتنے بھی پل ملے، ان میں سے کوئی بھی اس قابل نہ تھا کہ اس پر سے بس گزر سکے۔ ندی نالے خشک تھے اس لیے زیادہ زحمت نہ ہوئی۔ صرف ایک جگہ خاصا پانی تھا اور وہاں بس کو پلیٹ فارم نما موٹر بوٹ سے دریا کو پار کرنا پڑا۔ ساڑھے تین گھنٹے کے اس سفر میں نہ تو میں کسی سے مخاطب ہوا اور نہ کسی نے مجھ سے بات کی۔ سنتوش جب میں پہنچا تو مولانا اسی وقت کھانے سے فارغ ہوئے تھے۔ بڑی خندہ پیشانی سے خوش آمدید کہا اور ایک بڑے سے چھپر میں لے گئے، جہاں دو تین لکڑی کی کرسیاں اور اسی طرح کی ایک میز بڑی تھی۔ ہم بیٹھے ہی تھے کہ ایک آدمی تربوز کے چار بڑے بڑے ٹکڑے ایک پلیٹ میں رکھ کر لایا۔ میں پیاسا تھا اس لئے یہ تربوز بڑی نعمت معلوم ہوئے۔ کچھ دیر بعد دوسری آدمی کھانا بھی لے آیا۔ کھانے میں تلی ہوئی اور شوربے دار مچھلی کے ساتھ چاول تھے۔

”روٹی پکانا یہاں کوئی نہیں جانتا“ مولانا نے معذرت کی ”میری بیوی روٹی پکالیتی ہے، وہ یہاں ہے نہیں“

مچھلی بہت مزے کی تھی۔ چاول البتہ بہت موٹے تھے، اتنے موٹے کہ ان کا تصور بھی ممکن نہیں۔ ایک کوئی ترکاری بھی تھی۔ مولانا نے آدمی سے بنگلہ میں کچھ کہا اور اس نے ایک پیالے میں مرغی بھی لا کر رکھ دی۔ میں نے مولویانہ انداز میں ’مرغ دماہی‘ سے پیٹ بھرا۔ کھانے کے بعد ایک پلیٹ میں چم چم آئے، جو بے حد لذیذ تھے۔ میں نے

اتنے اچھے کلکتہ یا ڈھاکہ میں بھی نہیں کھائے تھے۔ پانی البتہ بہت خراب تھا۔ اس میں مچھلی کی تیز بو تھی، جیسے تالاب کا پانی ہو۔

سنتوش گاؤں ہے، صحیح معنوں میں گاؤں۔ شہر سے صرف دو میل کی دوری پر واقع ہونے کے باوجود شہری زندگی کی آسائشوں کا وہاں کوئی وجود نہیں ہے۔ نہ بجلی، نہ ٹیلی فون، نہ تل کا پانی۔ وہاں کے سادہ اور بے رنگ ماحول کو دیکھ کر اس دور کی یاد تازہ ہو جاتی ہے، جب یہ قول حالی:

دشتِ مشاطہ نہ تھا محرمِ زلفِ دوراں

اسی مقام کو مولانا بھاشانی بنگلہ دیش کی سماجی و منہی زندگی کا ایک ایسا مرکز بنانے کے آرزو مند ہیں، جہاں اسلام کے دیرینہ خواب کی جدید تعبیروں کی جستجو کی جاسکے، یا بہ الفاظِ دیگر اسلام کے قدیم نظام کو زندگی کے جدید تقاضوں سے ہم آہنگ کرنے کے لیے ”قرآن و حدیث کی جدید تفسیریں“ لکھی جائیں۔ اس مقصد کے حصول کے لیے وہ وسیع پیمانے پر ایک ”اسلامک یونیورسٹی“ کی داغ بیل ڈالنے کے درپے ہیں۔

”آپ کی باتیں سن کر ایک سوال میرے ذہن میں کر دٹیں لے رہا ہے“ میں نے کہا ”اور وہ یہ ہے کہ آپ میں اور مولانا مودودی میں کیا فرق ہے؟“

”مودودی روایت پرست اور رجعت پرست ہے“ انھوں نے بے دھرمک جواب

دیا ”اور میں اسلام کا سائنٹی فک تجزیہ چاہتا ہوں“

مولانا بھاشانی کے بیان کے مطابق ”بنگلہ دیش میں ۹۶ ہزار مسجدیں ہیں“ انھیں

وہ فریضہ نماز کی ادائیگی ہی تک محدود رکھنا پسند نہیں کرتے۔ بنگلہ دیش ’پچھی‘ کا دس،

ہے اور وہاں سے پچھلی برآمد بھی کی جاتی ہے۔ اس کا دوبارہ کو فروغ دینے کے لیے ان

”۹۶ ہزار مسجدوں سے افزائش ماہی کی تربیت گاہ کا بھی کام لیا جاسکتا ہے۔“

بنگلہ دیش کے لیڈروں میں مولانا بھاشانی ہی ایک ایسے لیڈر ہیں، جن کے سیاسی رجحانات متنازعہ فیہ ہیں۔ اب تک انھیں پکا کمیونسٹ سمجھا جاتا رہا ہے، اور ان کا ناتا ان چینی کمیونسٹوں سے جوڑا جاتا رہا ہے، جو کمیونزم کے اپنے عقیدے میں دہائیوں سے کم کٹر نہیں ہوتے۔

مولانا بھاشانی اپنے متعلق بہت کم گفتگو کرتے ہیں اور ہر ممکن طریقے سے اس موضوع کو ٹالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ میرے پیہم سوالوں کے جواب میں اپنے بارے میں انھوں نے جو کچھ کہا اس میں میرے لیے سب سے زیادہ حیرت ناک بات یہ تھی کہ مولانا بھاشانی کی پہلی سیاسی تربیت گاہ دہشت پسندی کا اسکول تھا، اور اپنے اس ابتدائی دور میں انھوں نے دس بارہ انگریز افسروں کو کامیابی کے ساتھ موت کے گھاٹ اتارا تھا۔ ہندوستان میں دہشت پسندی کی تحریک تقسیم بنگال (۱۹۰۵ء) سے شروع ہوئی۔ اس وقت بھاشانی کی عمر ۲۴ یا ۲۵ سال کی رہی ہوگی۔ اسی دور سے انھوں نے اپنی سرگرمیوں کا مرکز دیہاتوں کو بنایا۔ اور پھر ان کی ساری زندگی کسانوں ہی میں گزری۔

”دینی یا دنیوی تعلیم میں نے باضابطہ حاصل نہیں کی ہے“ انھوں نے مجھے بتایا، لیکن میں مولانا حسین احمد مدنی مرحوم کا شاگرد ہوں، میں ان کے درس میں شریک ہوا ہوں، مولانا حسین احمد کے علاوہ جن علما کا انھوں نے اثر قبول کیا، ان میں مولانا آزاد اور مفتی کفایت اللہ کے نام بھی وہ لیتے ہیں۔

بھاشانی کی کمیونزم کی تعلیم کا حال بھی دینی تعلیم سے مختلف نہیں ہے۔ عملی تجربے نے

ان کو بہت کچھ سکھایا ہے، لیکن کمیونزم کے نظریاتی پہلو پر ان کی نظر نہیں ہے۔ اگر وہ کمیونسٹ ہیں، تو یہ کہنا شاید غلط نہ ہوگا کہ کمیونزم پر وہ ایمان بالغیب رکھتے ہیں۔ بہر کیف اس کا فیصلہ بہت دشوار ہے کہ وہ کمیونسٹ ہیں یا نہیں۔ یہ حقیقت ہے کہ کچھ پچیس پچاس چالیس برسوں سے برصغیر کی ترقی پسند سیاسی تحریک سے، خصوصاً کسانوں کی تحریک سے وہ وابستہ رہے ہیں۔ تقسیم سے قبل آسام میں اور تقسیم کے بعد مشرقی پاکستان میں انھوں نے کامیابی کے ساتھ کسانوں کی تحریکیں چلائی ہیں۔ آج بھی انھیں بنگلہ دیش کے کسانوں میں بے حد مقبولیت حاصل ہے۔ اب تک انھیں یقیناً کمیونسٹ سمجھا جاتا رہا ہے اور کمیونسٹ چین کے ساتھ بھی انھیں جذباتی وابستگی رہی ہے۔ لیکن مجھ سے انھوں نے ماسکو ہی کی نہیں، پیکنگ کی بھی جی بھر کے برائی کی اور ان دونوں ملکوں میں مسلمانوں کی سماجی و مذہبی ذہنوں کی حالی کا رونا روایا۔ مگر اس کے ساتھ ہی آج بھی وہ اپنی تقریروں میں ”کھائی (خالص) سوشلزم“ کے قیام کا بھی مطالبہ کرتے ہیں۔

مولانا بھاشانی کو اس حقیقت کا بھی کئی احساس ہے کہ ”بنگلہ دیش کی ۸۵ فی صدی آبادی مسلمان ہے، جو ان پڑھ اور جاہل ہے، اسے مذہب کے نام پر بہ آسانی متحرک کیا جاسکتا ہے۔ بنگلہ دیش کی اسی حقیقت کو وہ آلہ کار کے طور پر استعمال کرنا چاہتے ہیں۔“ آج ہمیں اسلام اور کمیونزم میں سے ایک کا انتخاب کرنا ہے۔ یہ الفاظ مولانا بھاشانی ہی کے ہیں، جو انھوں نے بڑی سنجیدگی کے ساتھ مجھ سے کہے تھے۔ ان کے انداز بیان میں جذباتیت نہیں تھی، عزم و اعتماد تھا۔ یہ حقیقت بھی انھوں نے بڑی حد تک واضح کر دی تھی کہ جہاں تک ان کی ذات کا تعلق ہے، انھوں نے اسلام اور مذہب کا انتخاب کیا ہے۔ ساتھ ہی انھیں اس کا بھی کئی یقین ہے کہ بنگلہ دیش کی ۸۵ فی صدی مسلم آبادی کی اکثریت

ان کا ساتھ دے گی۔

مولانا بھاشانی کے یہ خیالات شاید ڈھکے چھپے ہوئے نہیں ہیں۔ ان کے ہم عصر لیڈر بھی ان سے بہ خوبی واقف ہیں۔ اور ان کے ان خیالات سے بنگلہ دیش کی سیاست میں جو پچیدگیاں پیدا ہو سکتی ہیں، ان کا اندازہ لگانا بھی ان کے حریفوں کے لیے دشوار نہیں۔ غالباً اسی بنا پر وہ ان کے متعلق اچھی رائے نہیں رکھتے۔

”بھاشانی نہ مولانا ہے اور نہ کمیونسٹ“ ان کے ایک مخالفت لیڈر نے نہایت پرہوش انداز میں مجھ سے کہا ”وہ صرف موقع پرست ہے۔ قرآن میں جو منافق کا لفظ آیا ہے، وہ اس کی صحیح تفسیر ہے۔“

مولانا بھاشانی کا ذہن بعض معاملات میں واضح نہیں ہے۔ ان ہی میں ایک مسئلہ اسلامک یونیورسٹی کا بھی ہے، جس کا پچھلے صفحات میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ مشرقی پاکستان کے بنگلہ دیش بننے سے قبل وہ ”عربک یونیورسٹی“ بنانے کے درپے تھے۔ اس کے لیے ایک وسیع قطعہ اراضی بھی انھوں نے سنتوش ہی میں حاصل کر لیا تھا، جو آج بھی ان کے تصرف میں ہے۔ اب اسی اسکیم کو انھوں نے اسلامک یونیورسٹی کا نام دے دیا ہے۔

”وہاں کس قسم کی تعلیم دی جائے گی؟“ میں نے سوال کیا ”وہ دیوبند کے انداز کی ہوگی یا علی گڑھ کے طرز کی؟“

”وہ مدرسہ نہ ہوگا، یونیورسٹی ہوگی“ انھوں نے جواب دیا ”وہاں دینی و دنیوی دونوں علوم کی تعلیم دی جائے گی، اور جدید طرز پر دی جائے گی۔ طالب علموں کے رہنے کا بھی وہیں انتظام ہوگا اور ان کی ضروریات، اور ان کی دل چسپی کے بھی، جملہ لوازم وہاں

”موجود ہوں گے۔“

”سینما ہو گا؟“ میں نے سوال کیا۔

”ضرور ہو گا،“ انھوں نے جواب دیا ”لیکن محرب اخلاق فلمیں نہیں دکھلائی جائیں گی۔“

آج کے جنگلہ دیش میں یقیناً اس نوع کی ایک یونیورسٹی کو نہ درت اور گنجائش ہے، اور مولانا بھاشانی اس خدمت کو انجام بھی دے سکتے ہیں۔ لیکن اس کے لیے ایک ضروری شرط یہ ہے کہ سیاست سے وہ کئی طور پر علاحدہ ہو کر اسی یونیورسٹی کے ہو رہیں۔ مگر یہ ان کے بس کی بات نہیں ہے۔

”اس کام کے سلسلے میں ہمیں آپ لوگوں کے تعاون کی ضرورت ہوگی“ اسلامک یونیورسٹی ہی کے موضوع پر باتیں کرتے ہوئے مولانا بھاشانی نے کہا ”آپ کے یہاں جو لوگ اس کام کے اہل ہوں، انھیں یہاں آنا چاہئے۔“

”پچھلے چوبیس برسوں میں جو لوگ یہاں آئے تھے“ میں نے کہا ”ان کا جو حشر ہوا“ اس سے آپ مجھ سے زیادہ واقف ہیں۔ اب یہاں کون آنے کی ہمت کرے گا؟“

”موجودہ صورت حال عارضی ہے“ مولانا نے جواب دیا ”تین چار مہینوں میں ختم ہو جائے گی۔ آپ کو شاید یہ نہ معلوم ہو کہ یہاں کے دیہاتوں میں بہاریوں کے ساتھ ہمدردی پیدا ہو رہی ہے۔ یہ خیال عام ہوتا جا رہا ہے کہ ان پر بہت ظلم ہوا ہے۔ ان میں سے سب نے نہ تو پاکستانیوں کا ساتھ دیا تھا اور نہ سب نے پاکستانیوں کے ساتھ مل کر جنگالیوں کو لوٹا مارا تھا۔ جن لوگوں کے خلاف ثبوت ہوا انھیں یقیناً سزا دی جائے گی، لیکن ساری آبادی کو گردن زدنی قرار دینا انصاف کے خلاف ہے۔“

”بہاریوں کے ساتھ جو ہمدردی دیہاتوں میں پیدا ہو رہی ہے، اس کا یہ پہلو تشویش ناک ہے“ مولانا بھاشانی ہی نے کچھ رک کر کہا ”اس ہمدردی کے جلو میں ہندو دشمنی بھی آ رہی ہے، جس کے نتائج خطرناک ہو سکتے ہیں۔“

”وہ کیسے؟“ میں نے سوال کیا۔

”یہ اس طرح کہ یہاں لوگ اب یہ سمجھنے لگے ہیں کہ بہاریوں کے ساتھ جو زیادتی ہوئی ہے، اس کی اصلی ذمہ داری ہندستان کے ان فرقہ پرست ہندوؤں پر ہے، جو ایک طرف ہندستان میں ’بہاری بچاؤ سمیٹن‘ کرتے تھے اور دوسری طرف بنگالیوں کی بہاری دشمنی کو ہوا دیتے تھے۔ بعض حلقوں کا یہ بھی خیال ہے کہ مغربی بنگال کی سیاسی پارٹیاں عوامی لیگ کو بہاری دشمنی پر اکساتی رہی ہیں۔“

”پناہ گزینوں کی واپسی نے بھی کچھ باہمی منافرت ضرور پیدا کی ہے۔ جو جائیدادیں اور املاک چھوڑ کر وہ بھاگے تھے اور جس پر مقامی لوگ قابض ہو گئے تھے، اب حکومت وہ جائیدادیں اور املاک واپس دلارہی ہے۔ اس کی وجہ سے بھی لوگوں میں غم و غصہ پیدا ہو رہا ہے۔ اسی طرح کی اور بہت سی باتیں ہیں، اور یہ سب مل ملا کر فرقہ وارانہ فساد کی شکل اختیار کر سکتی ہیں۔ فرقہ واریت میری فطرت کے خلاف ہے۔ میں ہمیشہ اس کا بدترین دشمن رہا ہوں۔ اس لیے میں اس صورتِ حال کو تشویش کی نظروں سے دیکھتا ہوں۔“

”ان بہاریوں کو بہر حال یہیں رہنا ہوگا“ مولانا بھاشانی نے میرے ایک سوال کے جواب میں کہا ”پاکستان انھیں لینے پر تیار نہ ہوگا، ہندستان کے لئے یہ قابلِ قبول نہیں ہیں، یہ آخر جائیں گے کہاں! اور یہ بھی ہے کہ ان کے بغیر ہمارا کام بھی نہ چلے گا۔ بنگالی انتہائی سست ہوتے ہیں (انھوں نے اس جگہ پر lazy کا لفظ استعمال کیا تھا)۔ ان کے برعکس بہاری

محنتی اور مضبوط ہوتے ہیں۔

بنگلہ دیش اور پاکستان کے تعلقات کے بارے میں مولانا بھاشانی کا اندازِ فکر عام جگالیوں سے کچھ مختلف ہے۔ ان کا خیال ہے کہ دونوں ملکوں کے تعلقات دوستانہ ہونا چاہئیں۔

”پاکستان نے بنگلہ دیش کو تسلیم کر لیا ہوتا، تو صورتِ حال بدل جاتی“ انھوں نے مجھ سے کہا ”تجارت کے میدان میں ہم ایک دوسرے کے لئے مفید ثابت ہو سکتے ہیں“

”اگر امریکا اور انگلستان کے بینک یہاں کام کر سکتے ہیں“ میرے ایک سوال کے جواب میں مولانا بھاشانی نے کہا ”توحیب بینک اور اسٹیٹ بینک آف پاکستان کی شاخیں یہاں کیوں نہ قائم ہوں۔ پاکستان جتنی جلد بنگلہ دیش کو تسلیم کر لے اسی قدر دونوں ملکوں کے لیے بہتر ہے۔ ہمیں ایک دوسرے کے ساتھ تجارتی رشتے قائم کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ ہمیں اپنے کارخانوں کے لئے روٹی کی ضرورت ہے، جو پاکستان آسانی سے مہیا کر سکتا ہے۔ پاکستان کو پٹن درکار ہے، جو ہم بہتر سے بہتر اور زیادہ سے زیادہ فراہم کر سکتے ہیں“

مولانا بھاشانی کا یہ بھی خیال ہے کہ پاکستان کے بنگلہ دیش کو تسلیم نہ کرنے ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ سیاسی و معاشی میدان میں آج صرف ہندستان اور سوویت یونین ہی بنگلہ دیش پر چھلے ہیں۔ امریکا نے بعد از خرابی بسیار بنگلہ دیش کو تسلیم کر لیا ہے۔ اسی طرح اگر پاکستان بھی کرے، تو یہاں کی سیاسی آب و ہوا میں ایک طرح کا توازن پیدا ہو جائے“

”موجودہ حکومت کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟“ میں نے سوال کیا

”بنگلہ دیش کی موجودہ حکومت کے بارے میں یقیناً میری رائے اچھی نہیں ہے“ انھوں نے جواب دیا ”لیکن میں ابھی اسے مہلت دینا چاہتا ہوں“

”لیکن آپ نے تو پلٹن میدان کی تقریر میں حکومت پر جس لب و لہجے میں نکتہ چینی کی تھی اسے تو شدید مخالفت ہی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے“

”یہ کچھ حد تک صحیح ہے۔ میں حکومت کی کڑی نکتہ چینی کرتا ہوں، اور یہ میں کرتا رہوں گا۔ کیوں میں ہی اکیلا اپوزیشن میں ہوں۔ باقی سب تو حکومت کی ہم نوائی کر رہے ہیں حکومت کی غلط پالیسیوں پر نکتہ چینی کرنے کی کسی میں بھی ہمت نہیں ہے“ مجیب کے چار خلیفہ کا ذکر ہر شخص کرتا ہے، لیکن کسی میں بھی اتنی جرات نہیں ہے کہ ان کے خلاف زبان کھولے“

مولانا بھاشانی کو یہ بھی شکایت ہے کہ حکومت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے، اگرچہ آزادی کی ”اصلی لڑائی تو ان لوگوں نے لڑی تھی، جو بنگلہ دیش میں تھے۔ اور ان میں اکثریت ہمارے لوگوں کی تھی، انھوں نے اپنی جانیں دی ہیں“، لیکن حکومت کی کرسیوں پر وہ بیٹھے ہیں جو ”ہالی گینج (کلمتہ) میں بیٹھے تھے، اور لمبی لمبی تنخواہیں وصول کر رہے تھے“

نسیخ مجیب الرحمان کو سرکاری طور پر بنگلہ دیش کا ”راشٹرپتا“ تسلیم کیا گیا ہے۔ مولانا بھاشانی کے ہم نواؤں کا خیال ہے کہ اس اعزاز کے مستحق مجیب نہیں بھاشانی ہیں۔ ان کے ایک ساتھی نے کہا کہ ”مجیب اگر بنگلہ دیش کے ’راشٹرپتا‘ ہیں تو بھاشانی کو بنگلہ کے ’راشٹر دادا‘ کہنا چاہئے“ اسی شکایت کا اظہار کرتے ہوئے خود مولانا بھاشانی نے بھی پلٹن میدان کی تقریر میں طنزاً کہا تھا کہ ”مجیب اب بھائی نہیں رہے، باپ بن گئے ہیں“

یہ تھا مولانا بھاشانی سے میری دوسری طویل ملاقات کا خلاصہ۔ تین بجے میں نے مولانا کو یاد دلایا کہ اب مجھے واپس جانا ہے۔ ٹانگیں سے آخری بس چار بجے روانہ ہوتی

ہے۔ مولانا کا اصرار تھا کہ آج رات میں یہیں قیام کروں۔ لیکن میں تیار نہ ہوا۔ سو اتین بجے سنتوش سے روانہ ہو کر پونے چار بجے کے قریب ڈانگیل پہنچا۔ بس اسٹینڈ پر معلوم ہوا کہ آخری بس آج نہ جائے گی، کیوں کہ پٹرول نہیں ہے۔ مولانا نے اپنا ایک آدمی بھی ساتھ کر دیا تھا۔ اس نے بہت دوڑ دھوپ کی، مگر کسی اور سواری کا انتظام نہ ہو سکا۔ بالآخر پھر سنتوش لوٹنا پڑا۔ دوسرے دن سات بجے صبح کو پہلی بس سے روانہ ہو کر ساڑھے گیارہ بجے کے قریب ڈھاکہ پہنچا۔

اس اتفاقی حادثے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ڈھاکہ کا اپنا آخری بد و گرام میں پورا نہ کر سکا۔ ۱۲ اپریل کی صبح کے نو بجے رڈ کر اس کے بعض کارکنوں سے مجھے ملنا تھا۔ بس اسٹینڈ سے میں سیدھا رڈ کر اس کے دفتر گیا، لیکن معلوم ہوا کہ جن سے ملنا تھا، وہ لوگ میرا انتظار کرنے کے بعد باہر جا چکے ہیں۔“

بنگلہ دیش کو آج جو بہت سے مسائل درپیش ہیں، ان میں ایک اہم — بلکہ خاصا اہم — مسئلہ اردو بولنے والی لسانی اقلیت کا ہے، جسے بنگلہ دیش کی ایک نسلی اقلیت کہنا زیادہ صحیح ہوگا۔ اس لسانی یا نسلی اقلیت کی یہ بد نصیبی تھی کہ اسے ’بہاری مسلمان‘ کا نام دے دیا گیا۔ بہاریوں اور بنگالیوں کی آدیزش کی تاریخ بہت پرانی ہے۔ تقسیم سے قبل بھی بنگالی بہاری کو اچھی نظروں سے نہ دیکھتے تھے۔ بہاریوں کا بھی یہی حال تھا۔ قیام پاکستان کے بعد اس آدیزش نے خطرناک شکل اختیار کر لی۔ بنگلہ دیش کی ساری غیر بنگالی آبادی کو چوں کہ بہاری کہا جانے لگا تھا، اس لئے تمام غیر بہاری تارکین وطن کے ساتھ بھی ’بہاریوں‘ ہی کا سا سلوک کیا گیا۔

”کتنے بہاری ہیں بنگلہ دیش میں؟“ ایک بنگلہ دیشی کمیونسٹ سے میں نے پوچھا۔ ”اس کا صحیح جواب نہ تو بنگلہ دیشی حکومت کے پاس ہے،“ اس نے جواب دیا ”اور نہ خود بہاریوں کے پاس۔ بعض لوگوں کے تخمینے کے مطابق ان کی تعداد بیس لاکھ کے ارد گرد رہی ہوگی۔ ان میں مہاراشٹر اور گجرات کے بھی تھے، حیدرآباد اور مدراس کے بھی، بہار اور یوپی کے بھی — یہ سب اپنا اپنا کچر اور اپنی اپنی زبانیں بھی ساتھ لائے تھے۔ یوپی اور بہار سے آنے والوں کی زبان اردو تھی۔ گجرات، مہاراشٹر، حیدرآباد اور مدراس سے

آنے والے بھی چوں کہ اردو بولتے اور سمجھتے تھے، اس لئے وہ سب ایک ہو گئے۔ ہندستان سے ترک وطن کر کے آنے والوں میں بڑی اکثریت چوں کہ بہار سے آنے والوں کی تھی، اسی مناسبت سے تمام تارکین وطن کو 'بہاری' کہا جانے لگا۔

”یہ بہاری مسلمان؟“ ایک نوجوان بنگلہ دیشی نے مجھ سے کہا ”ان سے ہمیں کیوں کر ہمدردی ہو سکتی ہے! پچھلے چوبیس برسوں میں انھوں نے ہر موقع پر پاکستانیوں ہی کا ساتھ دیا اور اس دیس کے اصلی باشندوں کی مخالفت کی۔ پاکستانی حکومت کا آلہ کار بن کر انھوں نے بنگلہ زبان اور بنگلہ کلچر کو ختم کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، اور بنگلہ دیشی قوم کو حقیر و ذلیل سمجھا۔ قیام پاکستان کے بعد بنگلہ دیش کی زبان کے حق کو نظر انداز کر کے جب پاکستان کی حکومت نے اردو کو قومی زبان قرار دیا، تو بنگالیوں نے اپنی زبان کا جائز حق منوانے کے لیے زمین و آسمان کے تلابے ملا دیئے۔ اس موقع پر بہاری کھل کر میدان میں آ گئے اور پاکستانی حکومت کی پرزور حمایت کی۔ اس کے ساتھ ہی بہاری اور بنگالی دو محارب پارٹیوں میں بٹ گئے۔ اس تجربے نے پاکستانی ارباب حکومت کو اس کا یقین دلا دیا کہ مشرقی پاکستان میں ان کے جملہ مفادات کو 'بہاریوں' ہی سے تقویت پہنچ سکتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی مشرقی پاکستان میں بہاریوں کو وہی مراعات حاصل ہونے لگیں اور انھیں وہی درجہ ملنے لگا جو آزادی سے قبل اینگلو انڈین طبقے کو پورے ہندستان میں حاصل تھا۔

”تقسیم کے بعد ہندستان سے ترک وطن کر کے مشرقی پاکستان آنے والے مسلمانوں کو پاکستانی حکومت نے کبھی بھی بنگالی آبادی کے ساتھ گھٹنے ملنے کا موقع نہ دیا۔“ ایک بنگلہ

دیشی خاتون نے کہا ”ان کے لیے الگ کالونیاں بنائیں اور ہر ممکن کوشش کی کہ بنگالی و بہاری ایک دوسرے کے حریف بنے رہیں۔ پورے بنگلہ دیش میں بہاریوں کی آبادی کا تناسب دو ڈھائی فی صدی سے زیادہ نہ ہوگا، لیکن پاکستانی حکومت نے اس قلیل اقلیت کو عظیم اکثریت کا مد مقابل بنانے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ بہاریوں کے حقوق و مفاد کے تحفظ کے نام پر بنگالیوں کے حقوق و مفاد کا خون کیا گیا۔ پچھلے سال مارچ میں جب فتنہ محیب الرحمان اولہ یحییٰ خاں میں گفت و شنید ہو رہی تھی تو مصالحت کی اس گفتگو کو یکایک ختم کرنے کے لیے بھی یحییٰ خاں نے بہاری مسلمانوں کے قتل و غارت کا جھوٹا عذر ہی نہیں تراشا بلکہ پورے بنگلہ دیش میں خون کی ندیاں بہا دیں۔ مارچ سے دسمبر تک جب کہ بنگلہ دیش میدان کارزار بن گیا تھا، تو بنگلہ دیش کی بہاری آبادی نے یا تو پاکستانی فوجوں کے ساتھ تعاون کیا یا بنگالیوں کے قتل و غارت کے خاموش تماشا بنی رہے۔“

”سب سے بڑی غلطی یہ ہوئی،“ ایک بہاری دوست نے کہا، جو پوپی کے رہنے والے ہیں ”ہم نے تقسیم کے وقت یہ سمجھ لیا تھا کہ خدا بھی ہجرت کر کے پاکستان چلا گیا ہے۔ اور اپنے باپ دادا کی ڈیوڑھی چھوڑ کر ہم بھی نکل کھڑے ہوئے۔“

”تم جانتے ہو کہ بنگلہ دیشیوں کو تم سے کیا شکایتیں ہیں؟“ میں نے سوال کیا۔

”تم کو تو ابھی یہاں آئے ہوئے جمہورہ آٹھ دن بھی نہیں ہوئے۔ میں تو بیس برس سے یہاں ہوں۔ آج جو کچھ سامنے آیا ہے، اور جو کچھ آئندہ آئے گا، مجھے سب کا احساس اور علم تھا۔ میں دوستوں کو سمجھاتا تھا، لیکن وہ تو پاکستانی حکومت اور پاکستانی فوج کے زعم میں اکرے ہوئے تھے۔ بنگلہ دیشیوں کی شکایتیں سو فی صدی صحیح ہیں۔ ہم سب بنگالیوں

کی نظروں میں پاکستانی سامراج کا جیتا جاگتا نشان بن گئے تھے۔ اس لیے بنگالی ہم سے نفرت کرنے میں حق بہ جانب ہیں۔“

”لیکن مجھے بنگلہ دیشیوں سے ایک شکایت ہے“ ایک دوسرے بہاری دوست نے کہا ”اور وہ یہ ہے کہ بہاریوں میں ایسے لوگوں کی بھی کمی نہ تھی جو پاکستان کی پالیسیوں سے اختلاف رکھتے تھے۔ جنہیں بنگلہ دیش کی تحریک آزادی سے ہمدردی تھی اور جنہوں نے ان کی مدد بھی کی تھی، بنگالیوں کو بچایا بھی تھا، لیکن انہیں بھی آج مجرم سمجھا جا رہا ہے۔“

یہی بات مولانا بھاشانی نے بھی اپنی تقریر میں کہی تھی۔ انہوں نے جب مطالبہ کیا تھا کہ بلا مقدمہ چلائے ہوئے کسی کو جیل میں بند نہ کیا جائے، تو ان کا اشارہ بہاری مسلمانوں ہی طرف تھا۔

بنگلہ دیش کے جن مسائل کو، بنگلہ دیش پیپنچے کے بعد میں سمجھنا چاہتا تھا، ان کی ایک فہرست دہلی سے روانگی کے وقت میں نے بنالی تھی۔ ”بہاری مسلمانوں، کا مسئلہ اس فہرست میں چوتھے نمبر پر تھا۔ لیکن یہ بھی عجیب اتفاق تھا کہ ڈھاکہ پیپنچے کے پہلے ہی دن بنگلہ دیش کا جو مسئلہ میرے سامنے آیا وہ، بالکل غیر متوقع طور پر، ”بہاریوں، ہی کا مسئلہ تھا۔ اور اس سے بھی زیادہ دل چسپ بات یہ تھی کہ اس مسئلے کا جو پہلو میرے سامنے آیا، اس کی طرف اب تک کسی نے اشارہ نہیں کیا ہے۔ اس کا تعلق کسی ”بہاری مسلمان سے نہیں، بلکہ ایک بہاری ہندو سے تھا۔

اپنی قیام گاہ تک جانے کے لیے سفارت خانے کی جو کچاڑی مجھے ملی تھی، اس کے

ڈرائیور کا نام رام سنگھ تھا۔ اس کا نام اور اس کا لب و لہجہ مجھے غیر بنگالی سا معلوم ہوا۔
 ”کہاں سے آئے ہیں آپ“ ڈرائیور نے سوال کیا۔

”دہلی سے“

”ہندستانی ہیں آپ؟“

”ہاں میں ہندستانی ہوں، اور تم؟“

”میں تو بنگلہ دیشی ہوں“ اس نے جواب دیا ”لیکن یہاں والے کہتے ہیں کہ اپنے

دیس واپس جاؤ“

”کیا مطلب؟“ میں نے حیرانی کے ساتھ سوال کیا ”تمہارا دیس کہاں ہے؟“

”میں تو یہیں پیدا ہوا، لیکن میرا باپ اتر پردیش کے اعظم گڑھ ضلع کا رہنے والا

تھا۔ اب سے کوئی چالیس پینتالیس سال پہلے جب دیس بٹا نہیں تھا، تو چائے کے کسی

باغ میں نوکری کرنے کے لئے میرا باپ آسام آیا تھا۔ پھر کسی انگریز کے ساتھ وہ ڈھاکہ آگیا۔

کچھ دنوں کے بعد اپنے چھوٹے بھائی اور میری ماں کو بھی ڈھاکہ لے آیا۔ میں یہیں پیدا ہوا

اور میرے تین بھائی بہن بھی یہیں پیدا ہوئے۔ اب یہ لوگ کہتے ہیں کہ تم مڑوا ہو، اپنے

دیس واپس جاؤ“

”یہ مڑوا کیا ہے؟“

”جو لوگ بنگالی نہیں ہیں اور اردو یا ہندی بولتے ہیں، انھیں یہاں مڑوا کہتے ہیں“

اب بعض بنگلہ دیشی دوستوں نے بھی اس کی تصدیق کی کہ غیر بنگالیوں کو یہاں مڑوا کہا جاتا ہے، لیکن اس لفظ کے صحیح معنی وہ بھی نہ بتا سکے غالباً یہ مڑوا ڈری اسے مشتق ہے۔

بنگلہ دیش کی اس لسانی یا نسلی اقلیت کے مسئلے سے متعلق جتنے پہلو بھی اب تک سامنے آئے تھے، ان کا تمام تر تعلق صرف 'بہاری مسلمانوں' ہی سے تھا، لیکن بنگلہ دیش میں اتر پردیشی رام سنگھ کے وجود سے پیدا ہونے والے مسئلے نے اس سوال کی نوعیت کو یک سرہ بدل دیا۔ دو تین دن کے بعد جب رام سنگھ کا اور میرا دوبارہ ساتھ ہوا، تو اس سوال کو میں نے پھر چھیڑا۔ "رام سنگھ تم تو ہندو ہو" میں نے سوال کیا "اور بنگلہ بھی بولتے ہو۔ تم سے یہ لوگ جانے کے لئے کیوں کہتے ہیں؟"

"صاحب یہ ہندو مسلمان کا سوال نہیں ہے" اس نے جواب دیا "یہ بنگالی غیر بنگالی کا جھگڑا ہے۔"

"تھوڑے ہی دنوں کی بات ہے، یہ جھگڑا خود بہ خود ختم ہو جائے گا۔"

"یہ جھگڑا ختم ہونے کا نہیں" رام سنگھ نے قطعیت کے ساتھ جواب دیا "یہ روزی روٹی کا مسئلہ ہے۔ یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ جب ہم لوگ یہاں سے چلے جائیں گے تو ہماری نوکریاں بھی ان ہی کو مل جائیں گی یہاں ہمارا رہنا اب ممکن نہیں ہے۔ ہم بھی اب یہاں رہنا نہیں چاہتے۔ ہم سب اپنے دیس واپس چلے جائیں گے۔"

"تم کب سے نہیں گئے ہو؟" عظم گڑھ؟

"میں تو صاحب کبھی گیا ہی نہیں ہوں" تیس پینتیس سال ہوئے میرا باپ البتہ ایک مرتبہ گیا تھا۔ یہ میری پیدائش سے پہلے کا قصہ ہے۔

"تمہارے کچھ رشتے دار تو وہاں ہوں گے؟"

"مجھے اپنے کسی رشتے دار کا پتا نہیں۔ معلوم نہیں کوئی ہے بھی یا نہیں؟ اور ہے بھی تو ہمیں پہچانے گا بھی یا نہیں؟"

”تم کیا کر دگے وہاں جا کر؟“

”جو یہاں کرتا ہوں، وہی وہاں کروں گا۔ اپنا دیس ہے کوئی نہ کوئی کام مل ہی جائے

گا۔ میں تو ذات کا مالی ہوں، پھول جن کر پیٹ پال سکتا ہوں“

اعظم گڑھ ہی کے ایک ’بہاری مسلمان‘ علی اوسط سے میری ملاقات ہوئی۔ وہ رام سنگھ

کو بھی اچھی طرح جانتے ہیں۔ ایک بڑے سرکاری عہدے پر تھے، بلکہ اب بھی ہیں۔ اگرچہ کھیلے

تین مہینے سے رخصت لئے رک جگہ چھپے بیٹھے ہیں۔ ان سے تو نہیں، لیکن ان کے بعض عزیزوں

سے میں واقف ہوں۔ ان کے مسائل بھی رام سنگھ کے مسائل سے قطعاً مختلف نہیں ہیں۔ وہ

بھی رام سنگھ ہی کی طرح ’اپنے دیس‘ واپس لوٹنے کے آرزو مند ہیں۔ لیکن رام سنگھ ہی کی

طرح انھیں بھی اپنے کسی عزیز یا رشتے والکا پتا نہیں معلوم ہے۔ وہ سوچتے ہیں کہ ان کی یہ آرزو

اگر پوری بھی ہو جائے تو وہ کہاں جائیں گے، کس سے ملیں گے، کہاں رہیں گے!

رام سنگھ اور علی اوسط کی رام کہانی ایک ہی ہے۔ بس فرق صرف دو باتوں میں ہے۔

ایک تو یہ کہ رام سنگھ کے پاس تھا ہی کیا جو لٹا۔ علی اوسط کے پاس بہت کچھ تھا، جو لٹ

گیا۔ تھوڑا بہت اثاثہ جو بچا تھا وہ دوستوں کے یہاں رکھ دیا تھا، وہ ان ہی کی نذر

ہو گیا۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ رام سنگھ کو اپنے دیس واپس جانے کی آرزو ہی نہیں ہے،

بلکہ اپنے جانے کا یقین بھی ہے، لیکن علی اوسط کو صرف آرزو ہی ہے، یقین تو درکنار توقع

بھی نہیں ہے۔

بنگلہ دیش میں چار سیاسی پارٹیاں قانونی حیثیت رکھتی اور آزادانہ کام کر رہی ہیں۔ عوامی لیگ، نیشنل عوامی پارٹی (منظفر گروپ)، کمیونسٹ پارٹی اور نیشنل عوامی پارٹی (بھاشانی گروپ)۔

بنگلہ دیش کے وجود میں آنے سے قبل کمیونسٹ پارٹی غیر قانونی تھی۔ ماسکو سے تعلق رکھنے والے کمیونسٹ، پروفیسر مظفر احمد کی نیشنل عوامی پارٹی میں اور پی گنگ سے واسطہ رکھنے والے کمیونسٹ، مولانا بھاشانی کی نیشنل عوامی پارٹی میں شامل ہو گئے تھے۔ گویا نیشنل عوامی پارٹی ہی عملاً کمیونسٹ پارٹی تھی۔ بنگلہ دیش کے وجود میں آتے ہی کمیونسٹ پارٹی پر سے پابندی ہٹالی گئی۔ یہ دائیں بازو کی پارٹی اور ماسکو کی ہم نوا ہے۔ بنگلہ دیش میں اس کی وہی حیثیت ہے جو ہندوستان میں دائیں بازو کی کمیونسٹ پارٹی کی ہے۔ اس کی رہنمائی کی خدمت بھی کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا ہی انجام دیتی ہے۔ ڈھاکہ میں اس کا باضابطہ دفتر قائم ہے اور دوسرے مقامات پر اس کی شاخیں بھی کام کر رہی ہیں۔ لیکن مظفر احمد کی نیشنل عوامی پارٹی اور بنگلہ دیش کی کمیونسٹ پارٹی نظریاتی اعتبار سے ایک ہی ہیں۔

بنگلہ دیش کی کمیونسٹ پارٹی کے سکریٹری کامرڈیمونی سنگھ مولانا بھاشانی کے

بعد بنگلہ دیش کے سب سے زیادہ آزمودہ کار لیڈر ہیں۔ ان کی پیدائش کا سن ۱۹۰۱ء ہے۔ اس حساب سے اس وقت ان کی عمر ۷۱ سال ہے۔ ان کی سیاسی زندگی کا آغاز ہمالیہ ملک کی دہشت پسند کمیونسٹ تحریک سے ہوا۔ ۱۹۳۰ء میں جن دہشت پسندوں نے چٹ گام کے سرکاری اسلحہ خانے پر حملہ کیا تھا، ان میں مونی سنگھ بھی شامل تھے۔ اسی وقت سے ان کی قید و بند کی زندگی کا آغاز ہوا، اور پھر اس کا بیش تر حصہ قید و بند ہی میں گزرا۔ تقسیم کے بعد وہ مشرقی پاکستان ہی میں رہے، اور بیس سال تک خفیہ طور پر (underground) کام کرتے رہے۔ ۱۹۶۷ء میں گرفتار ہوئے اور پھر ۱۹۷۱ء تک جیل ہی میں رہے۔ ان کا تعلق ایک بڑے زمیندار خاندان سے ہے، لیکن برطانوی عہد ہی میں ان کی پوری زمینداری ضبط کر لی گئی تھی۔ جاگیردار طبقے سے تعلق رکھنے والے اکثر کمیونسٹوں کے برعکس کامریڈ مونی سنگھ کے فکر و عمل میں جاگیردارانہ ورثے کے اثرات نظر نہیں آتے۔

”بنگلہ دیش کی حکومت کی سوشلزم کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟“

”بنگلہ دیش کی حکومت نے سوشلزم ہی کو نہیں سائنٹی فک سوشلزم کو اپنا نصب العین بنایا ہے۔ بنگلہ دیش میں آج جو ہواؤں کا رخ ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حکومت اگر سوشلزم کے راستے سے ہٹنا بھی چاہے تو ایسا کرنا اس کے لیے ممکن نہ ہوگا۔“

”مجیب کا بڑا کارنامہ یہ ہے“ میرے ایک سوال کے جواب میں انھوں نے کہا

”مجیب نے کمیونل (فرقہ وارانہ) گورنمنٹ کی جگہ پریشنل گورنمنٹ بنائی ہے۔“

”پریشنل گورنمنٹ سے آپ کا کیا مطلب ہے؟“

”سیاسی اصطلاح کے طور پر پریشنل گورنمنٹ کا لفظ میں نے استعمال نہیں کیا

ہے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ بنگلہ دیش کی موجودہ حکومت کسی ایک فرقے کی حکومت نہیں ہے، بلکہ یہ بنگلہ دیش کے کل فرقوں کی حکومت ہے۔“

”بنگلہ دیش میں رجعت پرستوں کی بھی کمی نہیں ہے،“ انھوں نے ایک دوسرے سوال کے جواب میں کہا ”پاکستان کے دور میں یہ علانیہ کام کرتے تھے، ان پر کسی قسم کی پابندی نہیں تھی۔ لیکن آج صورت حال بالکل مختلف ہے۔ فرقہ وارانہ پارٹیوں کو غیر قانونی قرار دیا گیا ہے۔ مگر اس سے ان کا وجود ختم نہیں ہوا ہے۔ اس طرح کی تمام پارٹیاں منظم ہو رہی ہیں۔“

نیشنل عوامی پارٹی کی ایک اپنی تاریخ ہے۔ ۱۹۴۹ء میں شہید سہروردی نے ایک عوامی پارٹی بنائی جسے مولانا بھاشانی کا تعاون حاصل تھا۔ مسلم لیگ کی حکومت نے اس کی شدید مخالفت کی، لیکن اس سے عوامی پارٹی کی مقبولیت میں اور اضافہ ہوا۔ ابتدائی دور میں یہ ایک ترقی پسند پارٹی تھی، لیکن سہروردی جب پاکستان کے وزیر اعظم بنے تو اپنی داخلی اور خارجی سیاست میں وہ اپنے پیش رو حکمرانوں سے بھی آگے نکل گئے۔ اسی بنا پر مولانا بھاشانی نے سہروردی کی پارٹی سے کنارہ کشی اختیار کر کے نیشنل عوامی پارٹی کی داغ بیل ڈالی، جو جلد ہی مشرقی پاکستان ہی میں نہیں بلکہ پورے پاکستان میں سب سے بڑی سامراج دشمن پارٹی بن گئی۔ ۱۹۶۶ء میں جب ماسکو اور پی کنگ کے اختلافات نے علانیہ جنگ کی شکل اختیار کر لی اور دنیا بھر کی کمیونسٹ پارٹیاں دو محارب گروہوں میں بٹ گئیں، تو نیشنل عوامی پارٹی کے بھی دو حصے ہو گئے۔ ایک کے ساتھ ’منظفر گروپ‘، کا اور دوسرے کے ساتھ ’بھاشانی گروپ‘ کا اضافہ ہو گیا۔

۱۹۷۰ء کے انتخابات میں نیشنل عوامی پارٹی کے دونوں حصوں نے مختلف وجوہ کی بنا پر حصہ نہیں لیا، اور انھوں نے شیخ مجیب الرحمن کی عوامی پارٹی کی حمایت کی۔ ۱۹۷۱ء میں جب باضابطہ جنگ شروع ہوئی تو اس وقت بھی نیشنل عوامی پارٹی کے دونوں حصوں نے بنگلہ دیش کو آزاد کرنے میں غیر مشروط طور پر عوامی لیگ کے دوش بدھ کام کیا۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ مجیب نگر میں جب بنگلہ دیش کی حکومت بنی، تو اس وقت بھی سارے گرد ہوں کی خواہش تھی کہ عوامی لیگ ہی کی نہیں، بلکہ تمام پارٹیوں کی نیشنل گورن منٹ بنائی جائے۔ اور آج بھی ان کا یہی مطالبہ ہے۔ کامریڈ مونی سنگھ اور مظفر حسین نے براہ راست اور مولانا بھاشانی نے بالواسطہ نیشنل گورن منٹ کے قیام کی ضرورت کا اظہار کیا۔

اس مطالبے کی پشت پر یہ استدلال کام کر رہا ہے کہ ۱۹۷۰ء کے انتخابات میں عوامی لیگ کو یقیناً غیر معمولی اکثریت ہوئی تھی۔ لیکن آزاد بنگلہ دیش کی گورن منٹ بنانے کا اسے کوئی حق نہیں ہے۔ موجودہ حکومت بنگلہ دیش کی جائز قانونی حکومت نہیں ہے۔ پروفیسر مظفر احمد اور مولانا بھاشانی نے تو بہت پہلے ایک ایسی عارضی قومی حکومت کے قیام کا مطالبہ بھی کیا تھا، جو ان سب پارٹیوں کے نمائندوں پر مشتمل ہو جنہوں نے آزادی کی جنگ میں حصہ لیا تھا۔ لیکن ملک کو جن غیر معمولی حالات کا سامنا تھا، ان کے پیش نظر برسر اقتدار پارٹی نے اس مطالبے کو قبول کرنا مناسب نہ سمجھا، بلکہ خود مظفر اور بھاشانی نے بھی وقتی طور پر اس مطالبے پر زور دینا مصلحت کے خلاف سمجھا اور انھوں نے موجودہ حکومت کی غیر مشروط تائید کرنے کا بھی وعدہ کیا۔

”شیخ مجیب اور ان کی پارٹی جن غیر معمولی حالات کی بنا پر قومی حکومت کا قیام خلاف

مصلحت سمجھتی ہے“ ایک صاحب نے اس موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے مجھ سے کہا ”در اصل ان ہی حالات کا تقاضا ہے کہ ملک میں قومی حکومت کا قیام عمل میں آئے۔“

”عوامی لیگ نے غیر معمولی اکثریت کے زعم میں قومی حکومت کے مطالبے کو قبول نہ کیا“

ایک دوسرے صاحب نے کہا ”ادھر وہ اس حقیقت کو بڑی آسانی سے بھول گئی کہ ۱۹۴۰ء

کے انتخابات میں اسے اتنی بھاری اکثریت خود اس کی مقبولیت کی وجہ سے تھیں، بلکہ ملک

کی تمام ترقی پسند پارٹیوں کی متحدہ کوششوں کی بنا پر حاصل ہوئی تھی۔ نیشنل عوامی پارٹی نے،

افد اس کے سربراہ مولانا بھاشانی نے، انتخابات کے اکھاڑے میں اترنے کی جگہ پر، عوامی لیگ

کے لیے ارادنا میدان چھوڑ دیا تھا اور اس کی پوری حمایت ہی نہیں، ہر ممکن مدد بھی کی تھی۔“

”بمطابق دیش کے موجودہ مسائل کو کوئی بھی پارٹی گورن منٹ حل نہیں کر سکتی“ ڈھاکہ

یونیورسٹی کے ایک پروفیسر نے مجھ سے کہا ”داخلی امن کا مسئلہ ہو یا ضروریات زندگی کی

چیزوں کی گرانفی دم یا بی کا یا اسی طرح کے اور مسائل کا، وہ کوئی پارٹی بھی، خواہ اسے کتنی

ہی مقبولیت کیوں نہ حاصل ہو، یکہ ذمہا حل نہیں کر سکتی۔ اس کی ذمہ داری تمام پارٹیوں

کو مشترکہ طور پر لینا چاہیے۔ لیکن اس سلسلے میں عوامی لیگ کی حکومت کی جو پالیسی ہے،

اس کا اندازہ آج سے ڈھائی تین ہفتہ پہلے کے اس واقعے سے لگایا جاسکتا ہے کہ ڈھاکہ

کے ایک انگریزی روزنامے نے جب قومی حکومت کے قیام کی ضرورت پر زور دیتے ہوئے

ایک پُر زور اور مدلل ادارہ شائع کیا، تو اس کی اشاعت کے تیسرے ہی دن اس اخبار

کے اڈیٹر کو خرابی صحت، کی بنا پر ادارت کے عہدے سے دست بردار ہونا پڑا۔“

ڈھاکہ یونیورسٹی کے ایک اور پروفیسر جو اس گفتگو کے وقت موجود تھے انھوں نے

اس موضوع پر مزید روشنی ڈالتے ہوئے کہا:

”آج بنگلہ دیش کا سب سے بڑا مسئلہ داخلی امن و امان کا ہے، جو سدھرنے کی جگہ پر
 بد سے بدتر ہوتا جا رہا ہے۔ آج بنگلہ دیش میں عام لوگوں کے پاس کتنے ہتھیار ہیں، اس کا اندازہ
 لگانا آسان نہیں ہے۔“

”اس موضوع پر ہر پارٹی کے لوگوں سے میں نے باتیں کی ہیں“ میں نے کہا ”اور
 ان کے تخمینے کے مطابق ۵۰ فی صدی سے ۳۰ فی صدی تک اسلحہ لوگوں نے واپس کئے ہیں۔
 عوامی لیگ کے لیڈروں کے بیان کے مطابق جنوری ۱۹۷۲ء میں جتنے اسلحہ مختلف ملکتی
 بہنیوں اور دوسرے لوگوں کے پاس تھے اس کے نصف واپس ہو گئے ہیں۔ مظفر گروپ
 کا اندازہ ہے ۴۰ فی صدی واپس ہوئے ہیں۔ بھاشانی گروپ کا کہنا ہے کہ صرف ۳۰ فی صدی
 اسلحہ گورنمنٹ کو واپس ملا ہے۔“

”اس کے معنی یہ ہوئے“ اسی پر وائس نے کہا ”عوامی لیگ کے پاس پچاس فی صدی،
 مظفر گروپ کے پاس ساٹھ فی صدی اور بھاشانی گروپ کے پاس ستر فی صدی اسلحہ ابھی
 موجود ہیں، اور یہ وقت ضرورت استعمال کئے جاسکتے ہیں۔“

”وقت ضرورت سے آپ کا کیا مطلب ہے؟“ میں نے سوال کیا۔
 ”اگر نیشنل گورنمنٹ نہ بنی تو ان سب پارٹیوں میں اقتدار کی کشمکش شروع
 ہوگی، جو خانہ جنگی کی شکل اختیار کرے گی اور اس وقت ہر پارٹی اسی اندوختے
 سے کام لے گی۔“

”کیا خانہ جنگی کا واقعی کوئی امکان ہے؟“ میں نے سوال کیا۔
 ”ہاں اس کے امکان، بلکہ قوی امکان، سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔“
 ”یہ خانہ جنگی اگر شروع ہوئی“ میں نے کہا ”تو ایک طرف عوامی لیگ ہوگی اور اس کے ساتھ مظفر

کی نیشنل عوامی پارٹی، دائیں بازو کی کمیونسٹ پارٹی اور چھاتر لیگ (Students League) ہوگی، دوسری طرف بھاشانی کی نیشنل عوامی پارٹی اور اس ساتھ، بلا تفریق نظریات، عوامی لیگ کی تمام مخالف پارٹیاں۔ جن میں بائیں بازو کے کمیونسٹ اور کمسلاٹ سے لے کر سابق جماعت اسلامی و مسلم لیگ جیسی رجعت پرست پارٹیاں بھی شامل ہوں گی۔

”لیکن میرا گمان ہے“ پروفیسر نے کہا ”یہ شکل خانہ جنگی کے آخری دور، فائنل راؤنڈ (final round) کی ہوگی۔ پہلے دور کا آغاز خود عوامی لیگ ہی کے داخلی تصادم سے ہوگا۔ یہ ظاہر یہ جتنی متحد نظر آتی ہے، اس سے کہیں زیادہ شدید نظریاتی تضاد کا شکار ہے، جو کسی وقت بھی باہمی افتراق ہی کا نہیں، مسلح تصادم کی شکل بھی اختیار کر سکتا ہے۔ یہی بات جنگلہ دیش چھاتر لیگ کے بارے میں بھی کہی جاسکتی ہے، جو عوامی لیگ کے اقتدار کا سب سے بڑا ستون ہے، جس پر ”مجیب کے چار خلیفہ“ عبدالرب، نور عالم صدیقی، عبدالقدوس مکھن، اور شاہ جہاں شیراز چھائے ہیں۔ اسی سلسلے میں سراج العالم خاں کا بھی نام لینا چاہیے، جو چھاتر لیگ میں سب سے زیادہ با اثر حیثیت کے مالک ہیں۔ یہ بھی کم دل چسپ نہیں ہے کہ عوامی لیگ ہی کی طرح چھاتر لیگ بھی سائنٹی فک سوشلزم کی زبردست علم بردار ہے، لیکن عوامی لیگ ہی کی طرح اس کی قیادت میں بھی ماسکو ہی کے نہیں، ڈاننگٹن، پیکنگ اور لندن کے اجنٹ بھی شامل ہیں۔ کشمکش یا تصادم کا آغاز چھاتر لیگ سے بھی شروع ہو سکتا ہے، جو عوامی لیگ کو بھی اپنی لپیٹ میں لے لے گا۔“

”آپ حضرات اجازت دیں تو ایک بات میں بھی عرض کروں“ ایک نوجوان نے کہا، جو ہماری گفتگو کے دوران میں آیا تھا اور خاموشی سے ہماری باتیں سن رہا تھا۔

”یہ ایک نوجوان طالب علم ہیں“ پروفیسر نے ان کا تعارف کرایا ”چھاتر لیگ کے سرگرم

ممبر ہیں اور ان کا کہنا ہے کہ یہ بنگلہ دیشی کیونسٹ ہیں اور ان کا تعلق ماسکو، پی کنگ یا واشنگٹن سے نہیں، صرف ڈھاکہ سے ہے۔

”یہ سچ ہے کہ بارود کے ایک بہت بڑے امبار پر ہم بیٹھے ہیں اور دیاسلائی کی ایک تیلی سے پورا بنگلہ دیش اڑ سکتا ہے“، نوجوان طالب علم نے کہا ”لیکن ہم ایسا نہ ہونے دیں گے۔ جس آزادی کو حاصل کرنے کے لئے ہم نے اتنی قربانیاں کی ہیں، اسے ہم ہرگز جانے نہ دیں گے۔ ہم خانہ جنگی نہیں چاہتے۔ ہمیں آج سب سے زیادہ امن کی ضرورت ہے۔ داخلی امن کی، ہماری منزل بنگلہ دیش کی تعمیر نو ہے، جو خانہ جنگی کی فضا میں نہیں، امن کے ماحول ہی میں طے کی جاسکتی ہے۔ لیکن اپنی آزادی کو بچانے اور اپنے آدرشوں کے تحفظ کے لیے اگر ضرورت ہوئی تو ہم خانہ جنگی سے بھی پیچھے نہ ہٹیں گے“

